UNA INTRODUCCIÓN A LA MISIOLOGÍA

POR

Dr. Cornelio Hegeman

(PhD en Pensamiento Cristiano)
D.Min. en Misiología)

TABLA DE CONTENIDO

UNA INTRODUCCIÓN A LA MISIOLOGÍA

INTRODUCCIÓN

La misión de Dios es universal y global. Lo que Dios ha iniciado en el principio, ahora continúa y será cumplido perfectamente. ¿Cuál es la base bíblica para la misión? ¿Cuál es nuestra participación en la misión de Dios? ¿Cuál ha sido la participación de las iglesias Reformadas y Presbiterianas en América Latina y el Caribe (ALC)? ¿Cómo podemos estudiar y enseñar mejor lo que es la misión de Dios?

Nuestra esperanza es que este curso introductorio ayude al estudiante a llegar a conclusiones bíblicas, cristianas y prácticas sobre su participación en la misión de Dios. En esta búsqueda, será importante para el estudiante pensar en cómo enseñar misiología a los demás cristianos. Que este curso sea un instrumento para multiplicar el conocimiento de la misión de Dios a otros estudiantes.

He tenido el privilegio de estudiar misiología desde mis días estudiantiles en Reformed Bible College (Grand Rapids: 1978); Calvin Seminary (Grand Rapids: 1980) y Westminster Seminary (l985). He estudiado misiología al nivel de licenciatura, maestría y doctorado. Sin embargo, la mejor misiología la he aprendido en el campo misionero, especialmente durante los 12 años con Misión Mundial de la Iglesia Cristiana Reformada en la República Dominicana; los 5 años en Canadá con la Iglesia Reformada Unida; por ser empleado en el ministerio de R.C. Sproul, Ligoniers; y ahora, con nuestras experiencias en Miami con Miami International Seminary (MINTS). MINTS ha sido un experimento en como ligar los principios misiólogos con la educación teológica.

La docencia como "misiólogo" comenzó en la República Dominicana al enseñar a los estudiantes de teología en la Universidad Nacional Evangélica (UNEV), más los estudiantes visitantes de Dord College y Redeemer College. Ahora, tengo el privilegio de continuar con la docencia de misiología por medio de MINTS.

Dr. Cornelio (Neal) Hegeman
MINTS
Marzo 2005

REQUISITOS PARA EL CURSO

OBJETIVO

El estudiante comenzará a examinar los conceptos básicos de la misiología: el estudio de la ciencia de misiones. La materia presentará reflexiones sobre la teología bíblica de misiones, el origen de la historia de misiones en ALC y algunas herramientas para evaluar nuestra participación.

METAS

1. Familiarizarse con los conceptos y las definiciones misiológicas.
2. Examinar nuestras motivaciones, la historia de misiones y enseñanzas bíblicas en relación con la misión.
3. Analizar la situación misiológica de su iglesia.

REQUISITOS Y EVALUACIÓN

1. El estudiante puede elegir entre asistir a disertaciones sobre la misiología o leer textos misiológicos para ser introducidos a temas globales sobre la misiología. (15%).
2. El estudiante reflexionará sobre los temas de misiología, contestando las preguntas de las lecciones (15%).
3. A nivel de licenciatura leerá 300 páginas de misiología y escribir un resumen de 3 páginas. A nivel de maestría será 600 páginas y escribir un resumen de 5 páginas (30%)
3. El proyecto especial es escribir un ensayo sobre la misión trans-cultural asociada con su iglesia local (20%).
4. Hay un examen final. (20%).

RECURSOS

1. El manual del estudiante: Una *introducción a la misiología.*
2. Lectura de 300 páginas (licenciatura) ó 500 páginas (maestría) de la bibliografía
3. Contacto con el autor: Cornelio (Neal) Hegeman: hegjkm@aol.com

ENCUESTA: ¿Cómo está nuestra misiología?

1. El primer misionero en las Américas
a. Cristóbal Colón
b. Bartolomé de las Casas
c. Román Pané
d. Antonio Montesino

2. La esencia de la palabra "misión" es:
a. evangelizar
b. ser enviado
c. creyente
d. obrero

3. La misión de Dios en la tierra comienza con:
a. el apóstol Pablo
b. la primera venida de Cristo
c. Pentecostés
d. la creación

4. La gran comisión es mencionada en:
a. el Salmo 23
b. Hechos 1:8
c. Isaías 53
d. Juan 17

5. La primera iglesia protestante establecida en el Caribe y las Américas era en:
a. Coligny, Brasil
b. Nueva York, Nueva York
c. Santo Domingo, la República Dominicana
d. Buenos Aires, Argentina

6. La mejor manera de comunicar el evangelio es en:
a. las lenguas bíblicas
b. en inglés
c. en el idioma del comunicador
d. en el idioma de los oyentes

7. Escriba el nombre de un misionero para diez naciones

1.	6.
2.	7.
3.	8.
4.	9.
5.	10.

8. Escriba el nombre de 10 misiones dentro de su país.

1.	6.
2.	7.
3.	8.
4.	9.
5.	10.

LECCIÓN 1

HACIA UNA MISIOLOGÍA BÍBLICA

I. PRESUPOSICIONES FILOSÓFICAS

En los EEUU, considerado por algunos como un "país libre" se permite que cantan, "God Bless America" (Dios bendiga a América) en el congreso y hay oraciones cristianas en la inauguración del nuevo presidente, pero las escuelas públicas no permitan que oran o que enseñan el cristianismo. Esta perfecta contradicción es una implicación lógica del ateísmo secular. Sin embargo, los padres cristianos han burlado la decisión del corte supremo y han infiltrado al campo secular con millones de misioneros.

Los padres cristianos enseñan sus hijos a amar a Dios sobre todo y testificar a Cristo en sus clases. Los estudiantes no son prohibidos hablar de Dios. Las escuelas públicas son inválidas por millones de misioneros cristianos de menor edad. Ellos hablan de Cristo en la clase, dan testimonio de Dios a sus amigos, invitan a ellos visitar la iglesia o la sociedad juvenil de la iglesia, participan en oraciones para estudiantes, y en las ceremonias de graduación, dan gloria a Dios por sus bendiciones. ¿Qué es lo que hace estos jóvenes más valientes y más honorables que los jueces del corte supremo y los miembros de la junta de la escuela? Es la fe en Dios y la creencia que tienen están en una misión.

En Londres, Inglaterra, hay un grupo de jóvenes que tiene fe en Allá y son entrenados en una misión especial. Ellos creen, entre otras cosas, que es justificada practicar el *jihad* contra los que están apoyando a la guerra en Irak. Ellos son entrenados en su misión de secundarse y en el proceso matar a un mayor número de personas. Así, hará presión para el Primer Ministro, Paul Blair, retirar las tropas de la guerra en Irak. Ya, el jihad ha tenido éxito en España. ?Porque las naciones más poderosas en el mundo no pueden para a los terroristas jóvenes? Es su fe en Dios y la creencia que tienen están en una misión.

El cristiano, el musulmán y cada persona esta en una misión. ¿Cual seria el suyo?

Las presuposiciones misioneras de los cristianos se pone en conflicto con la perspectiva de los no-cristianos. Uno puede verlo a dos maneras. Para Abraham Kuyper, la cosmología cristiana es la antitesis de la cosmología del Iluminación. El cristianismo es visto en términos de la antitesis. Se puede llamar eso la posición de la minoría. Los americanos del siglo 20 fueron más óptimos en su uso de la dialéctica. Las verdades cristianas fueron consideradas la tesis y la posición opuesta como antitesis.

¿Cual es mejor, ver al cristianismo como tesis o como antítesis? Hay otra posición: considerar el evangelio de Cristo como síntesis. En esta dialéctica evangélica, las verdades bíblicas constituyen la tesis y la posición contraria es la antitesis. Se necesita la síntesis del evangelio para activar a la tesis y vencer a la antítesis.

La última componente de la dialéctica evangélica es cuando la tesis y la antitesis no cambian. Es una síntesis no resuelta. Eso se llama el sincretismo. La Biblia lo llama idolatría. Es cuando una tiene la forma de religión pero no practica la verdad.

En la historia de salvación vemos un cierto dialéctico. Hay la creación (tesis), la ciada (antitesis), la restauración (síntesis) y consumación.[1]

II. EL CREADOR Y LA CREACIÓN

*La misión de Dios comienza con el Creador***.** Hay quienes piensan que la misiología comienza con la salvación, pero no es así. El mensaje de cómo ser salvo es intrínsico a la misión de Dios pero no es el comienzo de la misión de Dios.[2] Antes de hablar de nuestros pecados y salvación del pecado, hay que conocer la gloria de Dios en su soberanía y a nuestros deberes y responsabilidades dadas antes de la caída. Hay que conocer al Dios que nos hizo y por qué nos creó. Al entender al magnifico Creador y la grandeza de su creación, se entiende la profundidad de nuestra caída, se admite la urgencia para una restauración integral y se espera la gloriosa consumación en Cristo.

*La creación es parte de la historia de redención***.** La misión de Dios entra a la historia humana en la creación (Gén. 1,2), continua después de la caída (Gén. 3), se manifiesta en la salvación ofrecida por Jesucristo y se termina en el nuevo cielo y la nueva tierra. El papel de la creación en la historia de redención es: creación, degeneración, regeneración, transformación y nueva creación. Para entender una parte de la historia de redención hay que entender todas las dimensiones. La misión de Dios es universal y la iglesia debe tener una perspectiva universal.

La creación y la misión están compuestas por cuatro relaciones básicas. La creación de Dios fue hecha con 4 relaciones básicas (Mt. 22:37-40). Estas relaciones son entre Dios, los seres humanos, la sociedad y la naturaleza. Cada relación es parte de la cosmovisión de las personas y las culturas.

Relación básica	Realidad	Misión
Relación entre Dios y su pueblo	Revelación especial de Dios en Jesucristo, por la Biblia y en la Iglesia	Traducir y distribuir la Biblia Evangelizar/discipulado Entrenamiento de líderes cristianos Adoración Testificar Servicio por medio de la iglesia
Relación entre una persona y su prójimo	Bienestar social Justicia Integridad familiar Salud Recreación y arte Trabajo Comunicación Seguridad Libertad y derechos Gobierno	Educación cristiana Comunicación masiva Desarrollo comunitario Trabajar en sociedad Conserjería Programas de recreación

---

[1] El autor usa la dialectica evangelica en su curso de apologetica y hermeneutica.

[2] Es un error teológico separar al Creador de su creación. El deismo y la evolución han jugado este papel. Véase Josh McDowel, *Evidencia que exige un veredicto*, para responder al deismo y el evolucionismo. La papel de la creación en la misión de Dios puede ser mal aplicada si la seriedad y profundidad de la caída no es tomada en cuenta. Es el error de los que rechazan la depravación total de la caída. Este error influye al concepto de restauración. Una depravación parcial nos lleva a una salvación parcial mientras que la depravación total demanda una salvación total y una salvación realizada por Dios. ¿Cuáles de estas dos perspectivas es más condena al hombre y más glorifica al Salvador?

Relación consigo mismo	Fe y obediencia a Dios Ejercer voluntad Ser moral Leer Escribir Comunicar Sentir Relacionar	Fe Oración Arrepentimiento Disciplina espiritual
Relación con la cultura y creación	Agricultura Ecología	Provisión depuse de desastres Desarrollo comunitario Ecología

A. DIOS EL CREADOR

1. El conocimiento del Dios verdadero.

La Biblia comienza diciendo que: "en el principio creo Dios (*Elohim)* los cielos y la tierra" (Gen. 1:1). Se observan las siguientes tesis misiológicas sobre el conocimiento de Dios en Génesis 1:1-2.[3]

Dios es un misionero. La creación es un gran proyecto de un Dios misionero. Dios salió del cielo para crear y estar con Adán y Eva en el Jardín de Edén. Como buen misionero Dios explicó claramente su plan y mandatos a los primeros humanos. Cuando nuestros antepasados cayeron en pecado, el misionero no abandonó el proyecto sino explicó cómo vivir con Dios y cómo vivir en el mundo en esta situación. Por fin, Jesús vino, cumplió con todas los requisitos para realizar la misión de reconciliación entre Dios y las personas y la reconciliación entre personas y grupos de personas. Ahora, Jesús envía a sus discípulos para representarle en la misión de Dios.

Dios es uno. ¿Cómo se puede reconciliar al Dios monoteísta del Antiguo Testamento con el Dios trino del Nuevo Testamento? El misterio de la pluralidad de personas divinas es anunciado en Génesis 1:1. *Elohim* es plural (*im).* El Nuevo Testamento revela la pluralidad de las personas de Dios. Creemos en Dios el Padre, Hijo y Espíritu Santo, tal como fue anunciado por Jesús en la Gran Comisión (Mt. 28:19-20).

No hay otro Dios (Ex. 20:3; Jn. 14:6; Hechos 4:12). Ni se pueden comparar los demás dioses con Dios, Él es incomparable. Aunque sea incomparable, hay que anunciar la verdad sobre el Dios verdadero y denunciar a todos los dioses falsos. Hay que hacer apologética a favor del Dios verdadero.[4]

El misterio de la trinidad es auto-revelado por Jesucristo, quien es Dios y quien fue adorado por sus discípulos (Mt. 28:19-20). La auto-identificación de Dios es el argumento más absoluto para la existencia del Dios verdadero.

---

[3] Tesis. El autor usa una dialéctica para presentar sus argumentos. La dialéctica es simplemente la presentación de una tesis, una antítesis y una síntesis. La tesis es el punto que uno desea defender. La antítesis es la posición contraria. La síntesis es la reacción de la tesis frente a la antítesis. No hay ninguna intención del autor de identificarse con los teólogos que usaron la dialéctica, tales como Karl Barth, ni los filósofos tales como Nietzsche, ni la dialéctica usada por Karl Marx.

[4] Entre los apologistas más efectivos están Josh McDowell, *Evidencia que demanda un veredicto* y R.C. Sproul, *La Santidad de Dios* (2002).

La pluralidad de personas divinas no es un politeísmo. En el politeísmo hay tres dioses. La trinidad es un Dios en tres personas. El politeísmo es 1 + 1 + 1 = 3, mientras la trinidad es 1 x 1 x 1 = 1.

El concepto de que el dios no-bíblico es una expresión primitiva del Dios verdadero sufre del paternalismo religioso.[5] Los no-cristianos no aceptan tal idea, pues no hay razón para los cristianos pensar así.

Dios es eterno. Dios existió antes del principio del mundo, Él es eterno. Dios Padre es eterno: siempre ha sido el Padre eterno. Como Padre eterno siempre ha tenido un Hijo eterno. Si el Hijo eterno no hubiera existido, el Padre eterno deja de ser Padre eterno. Un Padre sin Hijo no es Padre. Para el Hijo salvarnos y darnos la vida eterna, Él debe ser eterno. Para dar la eternidad hay que ser eterno. En el mismo sentido, el Espíritu Santo debe ser eterno para preparar a los creyentes para la eternidad. Para que el Padre, Hijo y Espíritu Santo puedan ofrecer la eternidad ellos deben ser eternos.[6]

El Dios padre de los Mormones fue creado en otro planeta. No es eterno y tal padre dios es un ídolo. Dios debe ser eterno para dar inicia y propósito a lo temporal. El Dios verdadero debe ser absoluto en cuanto a los atributos personales, el propósito de la vida y el tiempo.

El Jesús de los Testigos de Jehová ni es eterno ni divino, pero una criatura especial que nació como un ser humano. Tal Jesús temporal, no eterno, no puede salvar a nadie para la eternidad por que no posea la eternidad para dársela.

El Espíritu Santo prepara al pueblo de Dios para la eternidad. Para hacerlo Él debe ser eterno. Los Testigos de Jehová niegan la eternidad y la personalidad del Espíritu Santo.

Dios es soberano. Dios hizo el mundo y su creación tiene un propósito. El creador es el único que puede ser salvador y perfeccionador de la creación.

La misiología bíblica afirma el plan soberano de Dios para extender el evangelio del reino de Dios a todas las naciones (Mt. 24:14). Todas las experiencias personales, los eventos históricos y las acciones de Dios se dirigen a esta meta. El reino de Dios se extiende por todos los medios. El Dios soberano es capaz de usar la rebeldía humana y satánica en contra de ellos mismos. Por ejemplo, la muerte de Jesús mostraba lo peor de la injusticia y naturaleza humanas y a la vez la mejor acción de Dios para salvar a su pueblo. Sólo un Dios soberano puede hacer eso.

Durante el primer fin de semana de marzo de 2005 hubo una matanza terrible en Atlanta, Georgia, EEUU. Un violador encarcelado, Brian Nichols, iba a ser juzgado. Nichols robó la pistola de un guardia, y comenzó a disparar. Mató a un juez, un ayudante del juez, un guardia y el chofer de un carro que robó. Después de un día, Nichols secuestró a Ashley Smith, una madre soltera. Nichols ató a Smith en una silla. Smith comenzó a hablar con Nichols sobre su vida. Ella pidió permiso para leerle algo de un libro que ella estaba leyendo. El libro fue escrito por Rick Warren y se llama, *Vida con propósito*. Smith dijo a Nichols que aunque él había matado a 4 personas todavía su vida tiene propósito. En la cárcel él podía hablar con los demás prisioneros sobre Jesucristo y presentarles el mensaje de salvación. “Puedes traer a Jesús más personas que has matado,” dijo Smith. Por fin, Nichols dejó a Smith para ir y ver a

---

5 Esta postura paternalista es tomada por la Iglesia Católica Romana en Vaticano II y el Catecismo.

6 José Girón. *Los Testigos de Jehová y sus doctrinas*. Barcelona, CLEI.

su hija menor. Smith llamó a la policía y él se entregó tranquilamente. El propósito y los crímenes de los hombres son una cosa, el propósito de Dios es otra.

Dios está presente. El *Ruah Elohim*, el Espíritu de Dios estaba sobre la creación (Gen. 1:2). El avance de la misión de Dios depende de la presencia, el poder y la obra del Espíritu Santo.

El Espíritu de Dios estuvo muy activo durante el Antiguo Testamento. Estuvo con los patriarcas, los reyes, los sacerdotes, los profetas y el pueblo de Dios. Su presencia es notable en la vida y el ministerio de Jesús. La vida humana de Jesús comienza con la concepción en el vientre de María. El ministerio de Jesús es ungido por el Espíritu. Al morir, resucitar y ascender al cielo, el Espíritu es enviado para continuar con el ministerio de Jesús. En el día Pentecostés el Espíritu Santo vino en plenitud.

El mismo Espíritu que puso orden y desarrollo la creación vino el día Pentecostés y viene a nuestro corazón para imponer la vida, el poder y el orden del reino de Dios. Es lamentable que algunos movimientos evangélicos asocien el desorden emocional con la obra del Espíritu Santo. El desorden emocional y espiritual es una muestra de la ausencia del Espíritu Santo, aunque su nombre es sobre usado, es usado en vano.[7]

Dios se glorifica. Dios pronunció su creación como buena. Dios se glorificó en su obra bien hecha. Las excelencias de la creación glorifican al Creador y Salvador (Salmo 19:1). Por eso Dios merece el primer fruto de la creación y de nuestras actividades culturales. Dios es digno de recibir toda la honra, la alabanza y la gloria.

La misión de Dios exige que cada cultura sea transformada para ser presentado a Dios. Por ejemplo, la música. El salmista nos hace recordar que todos los instrumentos deben ser usados para la gloria de Dios (Salmo 150). Cada cultura tiene una música distinta. Dios desea ser glorificado por el merengue Dominicano, la salsa Puertorriqueña y los himnos solemnes de Ginebra. El misionero que impone un solo estilo de música, la música de su propia cultura, impide la glorificación de Dios por la música de la cultura de la gente.

2. Hay que tener una relación espiritual con Dios

Los misioneros deben ser evaluados en cuanto a su fidelidad a Dios y a la palabra de Dios. No todos los que dicen que son hijos de Dios son hijos de Dios. Los apóstoles originales presentaron mucha atención al discernir a los líderes. He encontrado personas asociadas con iglesias protestantes que estaban promoviendo la planificación natal por medio de un método que mata al niño(a) concebido(a). Otras iglesias envían misioneros que no creen en la resurrección histórica de Jesús ni en la existencia de un cielo y un infierno. Las iglesias nacionales que reciben misioneros internacionales deben presentar más atentación a la teología de los misioneros. Si no, la presencia de tal misionero será contra-productiva a la misión de Dios.

3. Dios se revela para ser adorado

---

7 www.benny.htm. Entre las irregularidades hay: manipulación emocional para que la gente caiga, testimonio de que Dios habla directamente con uno, la comunicación con los muertos y herejías doctrinales.

El misionero glorifica a Dios cuando muestra a la gente porque Dios es glorioso o llama a la gente para adorarle en el nombre de Jesús y por el poder del Espíritu Santo. Esencial en esta tarea es llamar a la gente para congregarse en la iglesia, para escuchar la Palabra de Dios y adorarle bíblicamente.

El misionero no impone un estilo de adoración sino que la tarea misionera es enseñar a la gente los principios de adoración que son revelados en la Biblia. Dios no está buscando un ritualismo ni formalismo, sino una autentica expresión de gratitud, respeto, amor y servicio hacia Él.

4. Dios habla de su misión por medio de la Biblia

No hay un texto mejor para estudiar misiones que la Biblia. Para promover el conocimiento bíblico de misiones hay que traducir, interpretar, aplicar y obedecerla en todas las lenguas y para toda la gente del mundo.[8]

5. Dios se relaciona con su pueblo por medio del evangelio de Cristo Jesús

Nadie puede pararse solo en la presencia de Dios y vivir. El hombre necesita intercesión. Jesús es el gran intercesor de su pueblo. Su intercesión viene en dos maneras. Primero, Él es el sacrificio vivo para el pueblo de Dios. Él es su substituto en la cruz del Calvario. Murió por los pecados de su pueblo. En segundo lugar, parte de su intercesión es que Él ora por su pueblo. Ahora esta orando por nosotros. La obra misionera es mostrar el pueblo como arrepentir de su pecado y como orar al Padre en el nombre de Cristo.

La arrogancia del humanista es que piensa que el puede relacionarse con Dios sino intercesión. El humanista tiene tan buen concepto de si mismo que piensa que no tiene pecado y no necesita intercesión.

6. Dios capacita a sus siervos para representarle en el mundo

¿Qué es el liderazgo? Nuestra hija menor, Melinda, estaba solicitando una beca para ir a una universidad cristiana en Carolina del Sur. La beca fue designada para estudiantes con talentos de liderazgo. Fue necesario para ella pasar por una serie de entrevistas realizadas por un grupo de profesores. Melinda y yo tuvimos tiempo, antes de las entrevistas, para hablar sobre el concepto cristiano del liderazgo por que el viaje de Miami a Carolina del Sur era de 13 horas en carro.
¿Cuál es tu definición de un líder?" pregunté a Melinda.
Sin pensar mucho ella dijo: "Un líder realiza grandes cosas por medio de otras personas."
¿"Dónde aprendiste este concepto tan bueno? dije yo.
"Lo aprendí de un maestro en mi colegio."
Un líder había enseñado a otro futuro líder. Eso es el discipulado.

[8] Las iglesias nacionales necesitan líderes que conocen el hebreo y el griego para que haya una tradición e interpretación fiel a las lenguas originales. El pueblo de Dios tiene el derecho de conocer lo que Dios actualmente dice.

Jesús practicó el discipulado. Un discípulo aprenda para enseñar a otro discípulo. Así la misión de Dios pasa de una persona a la otra. Eso si, es la sucesión apostólica.

7. Dios será glorificado

Hay algunas cosas en la vida que no hay que preocuparse. ¡Dios será glorificado! Cuando la gente son salvado, la gracia y misericordia de Dios es glorificad. Cuando el pecador no se arrepienta, la justicia de Dios es glorificado en el castigo del malo.

En Miami tenemos el privilegio tener a la súper estrella de baloncesto, el gigante Shaq O Neal, miembro de los Miami Heat. No hay que preocuparse que cuando Shaq reciba la bola cerca el canasto que el va a tratar un "slam donqueo." La gloria de Dios es un "slam donqueo."

Dios cumplirará su glorioso plan y enviará misioneros por todo el mundo para que la gente se someten al Rey de los reyes y al Señor de los señores.

B. LA CREACIÓN DEL SER HUMANO

El ser humano no cayó simplemente de los cielos, o no se hizo a sí mismo, ni evolucionó del mundo animal. Adán y Eva fueron hechos por Dios, a su propia imagen para representar a Dios en la tierra. Los primeros misioneros que Dios creó eran Adán y Eva.

El hombre fue hecho misionero por Dios. No podemos entender al hombre si no consideramos su origen y su propósito. El hombre fue hecho para ser representante de Dios en la tierra. Hay muchas palabras que se pueden usar para indicar eso: mayordomo, señor, rey, siervo, pastor, mensajero, y por qué no, misionero.

Cada persona es un misionero de algo y de alguien. Por ejemplo, un vecino a lado de mi hogar es mormón, el otro es Bautista y otro es Judío. Cada vecino representa a un concepto de Dios muy distinto y contrario. Cada persona y cada cultura tienen una perspectiva cosmológica y en sus expresiones culturales manifiesta tal perspectiva.

En el día final, en el juicio de cada persona, el Señor nos juzgará según nuestra fe y acciones. Dios nos ha dado una misión para cumplir. Hay que glorificar a Dios en todo, sea por medio de dar un vaso de agua a otra persona en el nombre de Jesús o por predicar el evangelio.

En cuanto a lo que hicisteis a uno de estos mis hermanos más pequeños, a mí lo hicisteis (Mt. 25:41).

El ser humano fue hecho para ser parte del pueblo del pacto. Cada persona necesita comunidad. Los seres humanos se hacen miembros de grupos que realizan un propósito. La iglesia es la comunidad especial que Dios está organizando. La comunidad del pacto de Dios es organizada según sus promesas y amonestaciones, sus responsabilidades y los privilegios, con una membresía y un liderazgo. Edén era la comunidad del pacto. Los descendientes de Caín, Noe, Abraham y mas adelante, la nación de Israel, eran la comunidad del pacto durante el AT. Después de Pentecostés, la comunidad del pacto se abrió más y fue extendido por la iglesia a todas las naciones.

El ser humano no va a sentirse en comunidad hasta que se ha incorporado a la comunidad del pacto de Dios.

El hombre fue hecho a la imagen de Dios (Gen. 1:26). El ser humano no es un ángel ni un animal. El hombre tiene un propósito especial. La imagen de Dios en el hombre es todo lo que refleja a Dios en su ser.

El ser humano, por ser hecho a la imagen de Dios, es un ser sagrado. Solo Dios le ha dado su vida y solo Dios puede quitarla. Parte de la misión de Dios es la afirmación del derecho de vivir.

El ser humano es más que vida. Las personas son dotadas con facultades físicas, emocionales, mentales, espirituales y sociales. Cada dimensión de la vida humana debe glorificar a Dios.

Adán y Eva fueron creados con vida espiritual. Ellos tenían la capacidad de relacionarse con Dios, adorarle, comunicarle y servirle. Ellos tenían conocimiento de la voluntad de Dios por conocer el mandato de Dios de cómo vivir. Dios mismo fue su pastor y amigo.

Dios hizo la raza humana con dos géneros, masculino y femenino, "varón y hembra los creó" (Gen. 1:27). Las pruebas científicas del ADN muestran que hay sólo dos géneros. Nuestra misión es afirmar estos géneros y servir a los hombres y mujeres vivir como tal y para la gloria de Dios.[9]

La creación del hombre y de la mujer significa la posibilidad para la continuación de la raza humana por el matrimonio. La formación de familias implica la formación de una sociedad. Los matrimonios más los solteros constituyen una sociedad. Para el bienestar de las personas y la sociedad Dios hizo instituciones sociales, tales como la familia y el gobierno.

C. CREACIÓN Y LA SOCIEDAD

A los seres humanos se les dio dos mandatos: el mandato cultural y el mandato religioso. Los mandatos muestran como Dios va a participar en su creación, con sus criaturas y la formación de la cultura humana.

El *mandato cultural* (Gen. 1:28) es para cada persona, la familia, el trabajo y tiene implicaciones para el gobierno y todos los sistemas humanos. Siendo que Dios es el creador de la cultura humana Él debe ser glorificado por medio de la cultura. Rechazamos el dualismo entre lo espiritual y lo cultural y afirmamos la misión integral sobre todas las cosas.

La cultura es la totalidad de los valores, acciones e instituciones humanas. La antropología cultural trata de todas las dimensiones humanas en una sociedad.

La antropología psicológica habla de la doctrina del ser humano (su origen, naturaleza, valores y destino). La antropología cultural estudia el ambiente donde viven y actúa la gente.[10]

La impresa misionera ha contribuido mucha al estudio de las culturas humanas. La labor del *Instituto Lingüístico de Verano* u otros traductores de la Biblia era estudiar la cultura

---

9 Jorge Maldonado. *Crisis, pérdidas y consolación en la familia.*

10 Véase *Documentos Periódicos de Lausana*. Visón Mundial Internacional, 1978. Véase Stephen A. Grunlan y Marvin K, Mayers, *Antropología cultural*. Deerfield, Vida, 1988.

y los idiomas para traducir la Biblia.[11] Por las agencias misioneras y por el desarrollo de la iglesia nacional, muchos cristianos contribuyen al desarrollo de las culturas locales.[12]

Glorificando Dios en cultura. Aurelio Agustín habló de "la ciudad de Dios" que tiene la meta teocéntrica de amar a Dios sobre todo mientras que la meta antropocéntrica es de "la ciudad del hombre." Agustín, en su defensa del cristianismo durante el siglo IV en el imperio romano, identificó a "la ciudad de Dios" como la sociedad que ama a Dios sobre todo y su prójimo como a sí mismo. "La ciudad del hombre" no ama a Dios. Estas dos ciudades co-existen en el mismo contexto y tienen sus propias motivaciones, misioneros, ética y misión.

El papel del ser humano en cultura. El ser humano es más grande que su cultura. El determinismo cultural trata de controlar a las dentro de una cierta cultura. La perspectiva cristiana en cuanto a la cultura es que las personas tienen dominio sobre la cultura y lo desarrollan según los principios del reino de Dios, para la gloria de Dios y para el bienestar de todos los participantes. Eso no significa que los cristianos deben gobernar en la sociedad. El cristiano vive según los principios del reino de Dios, sea como ciudadano, líder y como una persona marginalizada.

La familia es la institución más básica para la humanidad. El mandato para la familia es doble: multiplicarse y proveer. Por medio de la familia todos tenemos nuestro origen y desarrollo. Sin la familia humana no hay continuación humana. Fundamental para el bienestar de la familia es tener relaciones familiares sanas según la ética bíblica.

La familia es la comunidad más básica para la extensión del reino. Donde haya iglesias, hay familias. Hay el bautismo o la dedicación de niños; la juventud y los adultos son educados en el conocimiento bíblico, hay bodas, conserjería, celebraciones familiares y los funerales.

El trabajo. El trabajo es la actividad productora del ser humano. Dios nos la habilidad y la oportunidad para trabajar. En misiones, a veces es necesario asistir a alguien o a un grupo de persona trabajar, pero normalmente, el creyente usa el trabajo para apoyar o realizar misiones. En la obra misionera los creyentes son motivados para sacrificarse y ofrecer su servicio a otros en el nombre del Señor.

Gobierno. El gobierno en Edén era una teocracia representativa.[13] Dios dio su Ley a su representante, Adán. El concepto cristiano del gobierno es resumido en Romanos 13. El gobierno existe para *proteger* a los ciudadanos, *promover* el bien social y *glorificar a Dios.* El sistema de gobierno cambia con la cultura: hay sistemas patriarcales, sistemas militares, sistemas democráticos, para mencionar algunos. Sin embargo, el propósito del gobierno no cambia, es definido y dado por Dios (Romanos 13:1).

2. El Mandato Religioso

---

[11] Pablo Deiros, *História del cristianismo en América Latina,* (FTL, 1992), p. 825.

[12] Louis Luzbetak, *The Church and Cultures* (William Carey, 1970); Paul Hiebert, *Cultural Anthropology* (J.B. Lippincott Co., 1976); Charles Kraft, *Christianity and Culture,* (Orbis Books, 1979); Eugene Nida, *Mission and Mission* (William Carey, 1975); William Smalley in *Practical Anthropology*.

[13] La iglesia es una teocracia representativa. Dios nos ha dado la Biblia y los líderes son responsables para representar la voluntad de Dios a la congregación por medio de las predicaciones-enseñanzas y por el compañerismo-disciplina.

Génesis 1:28 da un resumen del mandato cultural y Génesis 2:15-17 nos da instrucciones específicamente sobre la relación de Dios con su pueblo.

Religión. El término "religión" no es usada mucho en el Nuevo Testamento. En Génesis 2:15-17 Dios no se dedica a establecer un sistema religioso, sino la esencia de la religión verdadera es establecida. No hay mención de una liturgia religiosa, ceremonias y otras actividades religiosas, sino había un mandato (no comer del árbol del conocimiento del bien y del mal), un símbolo del pacto (el árbol) y un representante-líder religioso (Adán).

La religión verdadera mantiene las características establecidas en Edén. Se escuchan a la Palabra de Dios, se celebran culto en privado y como congregación celebrando las ordenanzas del pacto y se someten al liderazgo bíblico y cristiano.[14]

Había una progresión en el desarrollo de la religión verdadera por el AT y el NT. Por ejemplo, los mandatos de Dios fueron escritos en las Escrituras. Los sacramentos u ordenanzas en el AT fueron expresados por el simbolismo del pacto, como la circuncisión y los sacrificios, que por fin fueron cumplidos en el sacrificio vivo de Jesús sobre la cruz de Calvario. La iglesia Protestante conmemora estos símbolos del pacto por el bautismo con agua y la cena del Señor.

La religión falsa. La religión verdadera es visible por su respuesta fiel a la Palabra de Dios mientras que la religión falsa se identifica por no ser fiel a Palabra de Dios.[15]

II. LA CAÍDA

Por la caída, hay una fuerza antitética en el mundo. Esta fuerza trata de destruir a Dios, a las personas humanas, a la sociedad y a la creación. La manera como el mal trata de engañar y detener la misión de Dios es por la mentira, o sea, todo lo que no es la verdad.[16]

A. UN PSEUDO-DIOS

***Un pseudo-dios se comunica en una forma anti-bíblica*.** No todos los dioses son Dios. Hay que tener un estandarte objetivo para determinar quien es el Dios verdadero. Esta preciosa revelación de Dios es dada en la Biblia, la Palabra de Dios escrita. Por eso Satanás quiso negar la autoridad de la Palabra de Dios cuando dijo: *¿es verdad que Dios les dijo…?* (Gén. 3:1, NVI).

Los misioneros son llamados para traducir a las Escrituras. Para traducir el traductor debe ser crítico en cuanto al uso del lenguaje y el entendimiento de la cultura y el contexto bíblico. Sin

---

[14] La Confesión Belga habla de la iglesia verdadera y la iglesia falsa. La iglesia verdadera predica la Palabra de Dios, celebran los sacramentos según la Palabra y ejercer una disciplina bíblica (Art. 27-29).
Las tres dimensiones para la religión verdadera es un buen paradigma para la plantación de iglesias. Hay que tener la evangelización-predicación-enseñanza de la Palabra de Dios; hay que establecer las ordenanzas de la comunidad del pacto: el bautismo y la cena del Señor; y por fin, los líderes de la iglesia deben ser entrenados y afirmados para guiar a la iglesia y plantar otras iglesias.

[15] Las iglesias cristianas liberales son conocidos por no someterse a la Palabra de Dios.

[16] Jesús identifica la antithesis en Juan 8:44.

embargo, la revelación de la Biblia debe ser afirmada y mantenida. La Biblia ha sido escrito en dos lenguas mayores: el hebreo y el griego. Ambas idiomas están "muertas." No se hablen tales lenguas hoy en día. Las Escrituras son establecidas en la historia humana y el contenido de la Biblia debe ser transmitida de una generación a la otra.

Un pseudo-dios distorsiona. Satanás presentó a Dios como un mentiroso. *No es cierto, no van a morir* (3:4). Por engañar a los primeros seres humanos con esta mentira, una barrera fue levantada entre Dios y sus criaturas.

Las distorsiones siguen hoy en día como instrumento anti-misionero. El candidato a la presidencia americana, John Kerry, trata de convencer a los votantes que Dios había hecho a los homosexuales como homosexuales. "Sencillamente, ellos viven según Dios les habían hecho."

¿Conclusión? Dios es responsable por la condición de los homosexuales. No es cierto que Dios solo haya hecho hombre y mujer. Según estos pensamientos, Dios ha hecho hombre, mujer, mujer-hombre, hombre-mujer, etc. etc. No somos culpables de nuestra condición y nuestras acciones morales Dios nos ha hecho así.

Un pseudo-dios niega a las personas de la trinidad. Los conceptos asociados con el seudo-dios niegan la soberanía de Dios el Padre, la eternidad y redención de Cristo y la personalidad y la santidad del Espíritu Santo.

Si Dios es soberano, los pseudo-dioses no son. Es una contradicción creer en dos o más entidades soberanas. El ecumenismo liberal, relativismo y especialmente el hindú creen en la existencia de muchos dioses. Eso se llama el politeísmo. Los mormones son politeístas pensando que ellos mismos van a llegar a ser dioses. Los ecuménicos liberales reconocen los dioses de los animistas, espiritistas (religión popular) y los dioses de las religiones mundiales. Sin embargo, Jesús presenta al Dios verdadero como Padre, Hijo y Espíritu Santo (Mt. 28:19-20).

La misiología bíblica no es hombre-céntrica. Rechazamos a los reclamos absolutistas del arrianismo, existencialismo, hedonismo, humanismo, idealismo, naturalismo, materialismo, pelagianismo, positivismo, secularismo, sentimentalismo, y todos los ismos que exalta al hombre sobre Dios.

La doctrina de evolución hace a dios como un animal. Para los evolucionistas, el hombre es evolucionado del mundo animal. Siendo que Jesucristo, el segundo Adán, fue encarnado como hombre, el asumió la herencia animal. Es el monismo cristiano, una perfecta combinación de Dios, hombre y animal.

En conclusión, los pseudo-dioses no glorifican a Dios como Dios, sino lo ven como una criatura especial, o un ángel, o un hombre y hasta un animal.

Un pseudo-dios no glorifica al Dios verdadero. La misiología comienza con el Dios verdadero que está sobre todas las cosas y que tiene un plan para transformar todo para su gloria. Este Dios es trino, eterno, se revela, es soberano, creador y presente. Si hay un desacuerdo en estos principios teológicos, no podemos estar en la misma misión. La misión de Dios no avanza por las contradicciones y los pecados humanos sino por la obra de Dios manifestada en nosotros para la obediencia fiel al Espíritu y la Palabra de Dios por medio del Cuerpo de Cristo y para la gloria del Dios verdadero.

El intento del movimiento ecuménico de reconocer a las religiones del mundo y colaborar en misiones es una contradicción. Mejor escuchar a Juan cuando dijo: "Queridos hijos, apártense de los ídolos" (I Juan 5:4:21).

B. EL HOMBRE REBELDE

*El hombre rebelde es un misionero***.** Jesús nos vio como representantes de algo y de alguien. Somos de Dios el Padre o Satanás es nuestro padre (Jn. 8:44). No hay una categoría neutral en el campo misionero. La existencia del pecado humano y la rebeldía satánica, ha dividido la raza humana en dos líneas: una línea que es fiel a Dios y la otra que esta de acuerdo con Satanás. Estas líneas son identificadas en Gen. 3:15.[17]

El misionero represente a alguien. El discípulo Pedro aprendió esta lección cuando en momento confesó la verdad sobre la identidad de Cristo y Jesús dijo que eso fue revelado del Padre y en el próximo momento él niega que Cristo debe morir y Jesús dice que es fue inspirado por Satanás (Mt. 16:16f).

La cultura secular humanista no reconoce fácilmente la influencia de Satanás. Aunque la deidad de Cristo es negado por los misioneros del Testigo de Jehová con una sonrisa y una alternativa angélica, tal negación es satánica.

El cristiano debe cuidarse de ser influido por los engaños de Satanás. Todas las mentiras vienen de él, porque él es el padre de las mentiras. Así, hay que reconocer que toda la vida es religiosa, que hay la realidad de lo sagrado y lo no sagrado. También, el cristiano debe cuidarse de no responder en una manera pecaminosa.

El diablo no trabaja solo. El funciona por medio de las personas pecadores y por medio de sistemas humanas pecadores. Apocalipsis 12-18 nos muestran el escenario del gobierno, la religión y la cultura anti-cristiana. El testimonio simple de los cristianos causa una ira de los gobiernos, militares, instituciones social y religiones mundanas.

La esperanza escatológica de los cristianos es que "*en el nombre de Jesús se doble toda rodilla de los que están en los cielos, y en la tierra, y debajo de la tierra*." Estas rodillas no doblarán hasta que los pies de los hombres rebeldes han tratado de erradicar al evangelio debajo sus pies y se han tratado de escapar de la vista de Dios.

---

[17] Hay dos tipos de misioneros como hay dos tipos de personas. Hay los que son renacidos por fe en Cristo. Hay los que no son renacidos. Pablo habla del hombre natural y el hombre espiritual. El hombre natural vive según su naturaleza humana. Esta naturaleza es pecaminosa y lógicamente produce frutos pecaminosos (Romanos 3:10-23). La simiente de la mujer consiste en los que creen y viven por fe en Cristo Jesús (Gal. 3:16). La simiente de Satanás representa a los que siguen al diablo (Jn. 8:44). Jesús nos muestra que un creyente puede ser influido por Satanás (Mt. 16:23). El creyente como misionero de Dios no siempre es fiel (p.e. Jonás, Pedro). Sin embargo, los misioneros creyentes no fieles no forman otra categoría sino niegan a su propia identidad. Pablo llama a los creyentes fieles y no fieles, santos. Él identifica al creyente según su nueva identidad en Cristo.
Una pregunta importante es si las personas no-renacidas pueden hacer el bien. La respuesta es si. El joven rico participó en el bien al obedecer la ley de Dios. Sin embargo, su bondad no es intrínseca (hizo el bien por ser bueno) sino imputada (hizo el bien por obedecer a una ley buena).

C. LAS INSTITUCIONES HUMANAS REBELDES

Las instituciones humanas, tales como la organización de personas, la familia, el trabajo y el gobierno, fueron hechas para ser agencias de Dios para la extensión de su misión. Por el pecado, tales instituciones se convierten en instrumentos de rebeldía.

La familia rebelde. La familia puede ser un campo de batalla. Hay nuevos convertidos que son rechazado por sus familias. En otros casos, la familia llega a los pies de Cristo.

La familia se enfrente muchos desafíos en cuanto a relaciones destruidas: el aborto, abuso infantil, la rebeldía juvenil, la fornicación, la separación, el divorcio, abuso legal, abuso social y el suicidio y muchos otros desastres más ocurren en la familia humana. La misión de la iglesia es responder con un programa de prevención (predicación y orientación), más esfuerzos para curación (consejería, disciplina) y restauración.

El empleador y empleado rebelde. Dios nos ha dado los recursos y los talentos para trabajar y para contribuir a la familia, a la sociedad, a la iglesia y a uno mismo. Hay suficiente trabajo en el mundo para cada obrero. El desempleo y los abusos de empleo no es simplemente la culpa de los obreros sino los empleados manipulan a sus empleados y al mercado. Tanto los abusos del capitalismo, comunismo y el socialismo debe ser denunciados. Mejores alternativas deben ser implementadas y las víctimas deben ser atendidas (Mt. 25:40).

*El gobierno rebelde***.** Los gobiernos existen para proteger y promover lo bueno y castigar y limitar lo malo (Romanos 13:1-4). No hay que ser un científico político para ver que lo opuesto es común. El desafió para los cristianos, según el apóstol Pedro, quien vivo bajo la persecución del Nero, es ser un ciudadano y una persona con dignidad y respeto para las autoridades.

La cultura rebelde. La cultura del hombre es determinado por los valores. El misionero debe entender los valores más las estructuras de la cultura. El misionero entra la cultura para transformar a los participantes en la cultura.

Unas de los testimonios más impresionantes sobre el poder del evangelio en su conflicto con la cultura es el caso del martirio de los 5 misioneros en 1956 que trataron de evangelizar a los indios Aucas en Ecuador. Varios indios Aucas mataron a los misioneros pero con el tiempo se convirtieron por recibir el mensaje de paz y reconciliación de parte de otros misioneros. Algunos de los hijos de los misioneros martirizados fueron bautizados por los Aucas convertidos. Las Aucas fueron cambiados y por ende su cultura de violencia cambio también.

Pero es una cosa hablar de las culturas primitivas y ver el cambio hecho cuando encontraron al evangelio de Jesucristo por la primera vez. ¿Qué podemos decir sobre las culturas modernas que han sido evangelizado desde el los primeros siglos después de Cristo? Sus iglesias cristianas están perdiendo su testimonio y misión. Llegan a ser un campo misionero.

LA RELIGIÓN REBELDE

La religión rebelde. La religión no-rebelde se somete al Dios verdadero por fe en la Palabra de Dios. Tal religión no es fundada en los poderes angélicos, ni en las filosofías humanos o en las fuerzas de la naturaleza sino es una religión capacitado por el Espíritu Santo para seguir al Mesías para glorificar al Padre.

La comunidad del pacto ha existido desde Adán y Eva. Cuando esta comunidad fue capacitada por el Espíritu Santo para llegar a ser internacional y universal, surgió un conflicto dentro la comunidad donde nació la iglesia. Después del 70 DC, cuando el templo en Jerusalén fue destruido, había una ruptura completa entre el judaísmo y el cristianismo.

Una revisión breve del árbol cronológico de las religiones del mundo muestra que el cristianismo, islam y el judaísmo viene del mismo tronco de Abraham. Por supuesto, cada religión tiene su perspectiva en cuanto a su fe. Las religiones del este preceden al cristianismo y vienen de conceptos naturalista o politeísta.

Según la historia de redención todos los pueblos deben llegar al Padre verdadero por medio de la fe en Cristo Jesús y por el poder del Espíritu Santo (Juan 14:6).

Cristianismo rebelde. Dentro del cristianismo hay que distinguir entre el cristianismo verdadero y el cristianismo falso.

Según el Congreso Mundial para la Evangelismo en Edinburgh, 1910, América del Sur había sido evangelizado por la Iglesia Católica Romana. Seria más importante enviar misioneros al este, como China, siendo que el cristianismo no había llegado allá. Lideres nacionales y misioneros Evangélicos y protestantes trabajando en América del Sur no estuvieron de acuerdo y formaron su propia conferencia ecuménica para promover misiones en América Latín, y eso fue el Congreso de Panamá en 1916.

La énfasis del USA Centro para Misión Mundial, bajo el liderazgo de Ralph Winter, tiene una perspectiva semejante a Edinburgh 1910 en su estrategia de alcanzar a los no alcanzados. Dentro la definición de los cristianos hay las iglesias Católicas Romanas, Ortodoxas, Anglicanas, Protestantes, Independientes y Marginales.

Al considerar alcanzado a personas e iglesias que muchos evangélicos y protestantes no consideran alcanzados y pensar que tales iglesias van a contribuir a la evangelización del mundo no es un cálculo apoyado por las Escrituras, ni la historia de la iglesia, y menos a una misiologia bíblica. Por ejemplo, ¿qué contribución han hecho las iniciativas para el evangelismo los programas del Consejo Mundial de Iglesias? ¿No es cierto que las iglesias activas en la ICR estén perdiendo más miembros que ganando miembros?[18] ¿Qué es el papel de la ICR en la evangelización del mundo? Si los miembros de la ICR son considerado alcanzado por el evangelio, ¿qué de los convertidos mormones? Las estadísticas para el evangelismo mundial cambiarían drásticamente según las definiciones de quien es un cristiano y que es una iglesia cristiana.

III. LA RESTAURACIÓN

18 Harvey Hoekstra, *The World Council of Churches and the Demise of Evangelism,* Tyndale, 1979.

La restauración en Cristo viene en las 4 relaciones principales de la vida: la relación entre Dios y la persona; la relación que una persona tiene consigo mismo; en las relaciones sociales y por fin, en la relación entre la persona y el mundo.

El plan de la misión de Dios para extender su reino esta claramente descrita en la Gran Comisión.

A. LA RESTAURACIÓN CON DIOS

La restauración de la adoración verdadera. Los discípulos adoraron a Jesús después de la resurrección (Mt. 28:17). Esta adoración no vino por tradición y presión cultural, sino, uno por uno los discípulos originales reconocieron que Jesús es Dios y lo adoraron. La adoración a Dios por medio de Jesús distinga al cristianos (Fil. 2:10-11). Los cristianos adoran a Dios el Padre, el Hijo y el Espíritu Santo y llaman a otros para hacer igual (Mt. 19-20).

La restauración de vocación. La posición que el creyente tiene con Dios el Padre por fe en Jesucristo y por el poder del Espíritu Santo es descrito como sentado en lugares celestiales (Col. 3:1). Como Cristo reina desde su trono celestial, los creyentes llegan a ser Su mensajeros (profetas), Su consejeros e intercesores (sacerdotes) y Su siervo-reyes (reyes). Martín Lutero descubrió de nuevo el sacerdocio de todos los creyentes. Eso incluye que los creyentes sean profetas y siervos también.

B. RESTAURACION PERSONAL

La restauración comienza con el evangelismo. El Señor comisionó a sus discípulos predicar el evangelio a cada criatura (Mk.16:15). Cada persona, sea un niño, un joven, un adulto, un anciano; no importa su cultura, nacionalidad, raza, sexo o religión, es un objeto de la predicación y la práctica del evangelio. La evangelización es para alcanzar a todas las personas en el mundo. Eso nos hace ser globalista en términos espirituales.

L*a restauración en relaciones humanas es expresada en el discipulado*. Los discípulos fueron comisionado para hacer otros discípulos (Mt. 28:19). El cristiano descubra su propósito en su vida y en su iglesia al obedecer el Gran Mandato (amar) y la Gran Comisión (misiones). Los padres discipulan a sus hijos; los hijos discipulan a sus amiguitos; los empleados discipulan a otros empleados; los maestros discipulan a sus estudiantes o visa versa. El discipulado define la relación que el cristiano tiene con el otro.

El discipulado nos conduce a la formación de la iglesia. La visión común para servir al Señor juntos nos lleva al compañerismo cristiano, a matrimonios y familias cristianas, a trabajar y servir para la gloria de Dios y a ser miembro y líder en la iglesia cristiana.

Los valores personales son evaluada en términos de la eternidad. El cristiano tiene una perspectiva que comienza en la tierra y termina en los cielos. Este balance entre "el ahora y la todavía" es mostrado por Cristo en Mt. 25:40.

C. LA RESTAURACION EN LA SOCIEDAD

Dios esta alcanzando a las naciones en una manera muy especial. La Gran Comisión nos envía a evangelizar, predicar y ser testigos de Cristo entre todas las naciones. La historia de la iglesia muestra que los cristianos han confundido la evangelización de las naciones con el imperialismo mercantil, político y cultural. A pesar de las distorsiones, el reino de Dios continua alcanzando a todas las personas, la iglesia sigue creciendo en todas las naciones y Dios va a ser glorifica en cada área de la vida.

La Iglesia es una sociedad dentro la sociedad. La iglesia es un modelo para la sociedad en general. En el contexto de la iglesia hay la orientación, afirmación, reconciliación y la restauración para todas las relaciones e instituciones de la sociedad. La iglesia verdadera debe ser el micro-modelo de Dios para la sociedad.

Las sociedades misioneras. Cuando la iglesia institucional no es fiel a la misión de Dios, el Señor levantará a sociedades especiales para cumplir Su misión. El papel de los monasterios medievales, las iglesias protestantes en el siglo 16, las sociedades misioneras en el siglo 18-19, las agencias para-eclesiásticas en el siglo 20 y ahora las iglesias populares, muestran la soberanía de Dios en la extensión de su reino.[19]

Restauración de la familia. La formación de hogares cristianos comienza con matrimonios cristianos y padres cristianos. Uno de los regalos más valioso que los padres cristianos pueden dar al mundo es un hogar estable e hijos que aman a Cristo.

Restauración de educación. Hay miles de colegios cristianos, y más de 500 universidades y colegios de Biblia en los EEUU. Los cristianos son activos y testifican a Cristo en las escuelas públicas.

El testimonio de Rachel Scout muestra el poder de Dios en la restauración. En Abril de 1999, dos estudiantes asesinatos mataron 13 estudiantes en la escuela secundaria de Columbine, Colorado. Un estudiante fue herida en su pie y cuando se fue preguntado por uno de los asesinatos si ella crea en Dios, ella dijo; "tu sabes que si." Fue matado en sangre fría. ¡Que misionera!

Los servicios del Internet y las páginas de Web esta dando un alcance mejor al cristianismo. MINTS esta sirviendo en esta capacidad.[20]

Restauración del trabajo. Me hace recordar a John Wybinga. Cuando Juan era un niño de 12 en su pueblo holandesa, era parte de una familia bien pobre. Cuando el diacono de la iglesia vino para ver si la familia necesitaba comida, el papa de Juan dijo al diacono, quien era su empleador, "no necesito su caridad sino un mejor sueldo para sostener a mi familia." Juan me contó esta historia al retirarse de muchos años de labores difíciles y mientras que se dedico a

---

[19] Ralph Winter esta de acuerdo con el concepto que las sociedades misioneras en las iglesias es necesario para la extensión del reino de Dios.: modalidad (iglesia institucional) y modalidad (sociedad misionera) Ralph Winter, "Las dos estructuras en la misión redentora de Dios," *Misión Mundial* . tomo II (Unilit, 1990), pp. 38-54.

[20] Vease el catalogo de MINTS para una descripción del programa. www.mints. edu

tiempo complete en la obra voluntaria entre los inmigrantes haitianos en la República Dominicana.

Restauración del gobierno. Cristianos están involucrado en gobiernos nacionales por todo el mundo y como ciudadanos deben ser lo más responsable. Muchos gobiernos nacionales reconocen la importancia del liderazgo y participación cristiana en la sociedad.

Restauración de cultura. La iglesia ha preservado y promovido la mejor cultura en el mundo. A pesar de todos los problemas de la era medieval, el arte y la literatura cristiano brillaron y ha sido preservado. Cuando la sociedad trata de deshacerse de la cultura cristiana quedaran con un vació y una cultura degenerada. Canadá, España, Francia y Holanda ha rechazado la ética social cristiana como visito en el aborto, derechos especiales para homosexuales, libertad pornográfica y eutanasia. Alemania, Italia, Rusia ha sido participantes en los genocidios más grande que el mundo ha conocido (Guerras Mundiales, Estalinismo).

La "ahora y todavía." Para completar la restauración se necesita la consumación final. Hay muchas dimensiones de la restauración que están incompletas. Me hace recordar a Franklin Medrano, inválido desde niñez; mi mama, una viuda; Gus Bremen, muriendo de cáncer; la nación de Haití, que nunca ha llegado a su potencial; y un montón de cosas más que solamente puede ser cumplido en la consumación final.

IV. CONSUMACIÓN

La escatología habla de las últimas cosas: la vida futura, la muerte, el cielo, el infierno, el estadio intermedio, la resurrección y la estadía final.

La misión de Dios tiene una dimensión escatológica evangélica. Antes de la ascensión de Jesús los discípulos le preguntaron si él iba a restaurar al reino a Israel. Muchos teólogos todavía están preguntando….con su sobre-preocupación con respecto a la restauración de la nación de Israel antes de la segunda venida de Jesús. La respuesta de Jesús tuvo otra perspectiva. El evangelio iba a ser predicado en Jerusalén y por todo el mundo. La escatología de Jesús es evangélica, su prioridad es la evangelización de las naciones del mundo.

La escatología incluye el cielo y el infierno. Hay un cielo y un infierno real. Esta realidad en sí debe ser una motivación para que los misioneros traten de rescatar a las personas que están en camino hacia una eternidad sin Cristo. Nadie entra al cielo por ser asustado con el infierno. La única manera entrar al cielo es por FE en Cristo y no por TEMOR al infierno. La realidad del infierno debe ser anunciada, Jesús habló mucho sobre el infierno y la Gran Comisión habla de la condenación del infierno (Marcos 16:16). Alguien dijo que la distancia entre el infierno y el cielo es como 20 centímetros: la distancia entre el cerebro y el corazón.

La creación, caída y restauración era necesario para tener un nuevo cielo y una nueva tierra. ¿Por qué Dios hizo el mundo cuando sabia que Adán y Eva iban a pecar? La respuesta está en Apocalipsis 21 y 22. No había otra manera de hacer un nuevo cielo y una nueva tierra sino por la historia de redención. ¿Usted lo ha hecho diferente?

Hay una continuidad y una discontinuidad en los nuevos cielos y la nueva tierra. El Señor enseña y nos muestra como es la resurrección personal. Hay una continuación del alma y cuerpo y obviamente las personas son capacidades para vivir en un contexto diferente. El Señor enseña que las relaciones entre familiares van a ser diferente, siendo que no hay más necesidad para la procreación y provisión para la familia. Aunque tales funciones familiares cambiarán, el hecho que sus padres, hijos y esposo (a) están en el cielo muestra una cierta continuación.

CONCLUSIÓN

La misión de Dios es una en esencia y en propósito, desde la creación, en la caída, en la restauración y hasta la consumación. La misión de Dios es entendible y visible en el poder transformador del evangelio de Cristo. La misión se extenderá a cada parte de la cosmovisión de cada persona y cada cultura. Es una misión integral y eterna.

PREGUNTAS DE ESTUDIO PARA EL LECCIÓN 2

1. ¿Dónde se encuentra nuestro campo misionero, en la iglesia o en el mundo?

2. ¿Puede una persona no-creyente entender la relación entre el Padre, Hijo y Espíritu Santo?

3. ¿Por qué es necesario que el salvador sea eterno?

4. ¿En qué sentido es el ser humano un misionero?

5. ¿Qué es la cultura?

6. ¿Qué es el mandato cultural?

7. ¿Cuál es la diferencia entre la "ciudad de Dios" y "la ciudad del hombre?"

8. ¿Cuáles son las relaciones básicas en la vida humana? ¿Qué importancia tienen estas relaciones en una misión integral?

9. ¿En qué sentido es nuestra misión horizontal y vertical?

10. ¿Qué importancia tiene el concepto de ser gobernado por ley?

11. ¿Qué es el mandato religioso? ¿Qué importancia tiene el hecho de que Dios nos gobierna por mandatos?

12. ¿En que sentido es el hombre un misionero rebelde?

13. ¿Cual es el estandarte para medir a nuestra restauración?

14. ¿En que manera es la iglesia un micro sociedad?

15. ¿Es necesario la sociedad misionera dentro la iglesia?

16. En resumen, ¿cómo se relaciona la creación, caída, restauración y consumación con la misión de Dios?

LECCIÓN 2

LA MISIOLOGÍA DEFINIDA

I. INTRODUCCIÓN

¿Cual es su misión? ¿Cual es su definición de misiones?

Si usted iba a preguntar a diferentes personas sobre su definición de misiones, recibiera varias respuestas, dependiente la denominación de la persona. Un católico romano dijera: "mi definición depende de la definición de mi iglesia." El protestante, también, dijera la definición de su iglesia, aunque sea diferente del católico. El evangélico hablaría de la prioridad de la evangelización y conocer a Cristo. ¿Cual seria su definición de misiones? ¿En que misión estas?

II. DEFINICIÓN DE TÉRMINOS

¿Cómo se define misiones?

¿Es mejor decir misiología o misionología? Ambas palabras pueden ser usadas si su definición es el estudio sobre la misión de Dios. La diferencia entre los dos términos es: 1) *misio* se refiere a la "*misio dei*" o la misión de Dios, la cual es la esencia de la misión, 2) mientras que misiones se refiere a las actividades asociadas con las actividades de la misión de Dios. Prefiero misiologia.[21]

Missio, en latín, es enviar. Viene del griego, *apostello*. Logía viene del griego *logos*, que refiere al conocimiento o la ciencia.[22]

Missio Dei es la misión de Dios en su totalidad. El Padre envía al Hijo. El Padre junto con el Hijo envía al Espíritu Santo. El Espíritu Santo llama y envía a los siervos y a la iglesia para hacer su obra en el mundo.[23]

Misión y misiones. Hay una sola misión de Dios (*missio Dei)* y muchas misiones. Esta misión se expresa en misiones en las cuatro relaciones básicas de la vida. Vemos un paralelismo entre realidad humana, las distorsiones humanas, los dones espirituales, las misiones y los ministerios.

Los *misioneros* son siervos enviado por Dios, por la iglesia, para cumplir una tarea especial para la extensión del reino de Dios. Como el término 'misiones' la Biblia no habla de misioneros. Esta asociado con el termino apóstol. Se puede hablar de un mensajero. ¡Y siervo es lo mejor que todo!

Hay dos puntos de vista en cuanto al oficio del misionero en relación con la Biblia. La primera posición es que algunos o todos los oficios del Antiguo y Nuevo Testamento tienen una dimensión misionera. La otra posición es que el oficio de misionero es distinto, separado de los oficios normales de la iglesia.

La visión de redención de la Escritura es global.[24] La promesa para las naciones fue dado a Abraham (Gen. 12:3) y repetido a los discípulos (Hechos 1:8). Los profetas del AT y NT fueron enviados para proclamar la Palabra de Dios, sea en Jerusalén, Judea, entre las tribus de Israel o en Ninivé. Los oficios de los sacerdotes y los reyes eran más localizados, sin embargo, ellos tenia responsabilidades entre las naciones. La estrategia misionera del AT era atraer las naciones a Israel. En el NT, la iglesia es enviada para estar entre las naciones.

---

21 Samuel Escobar en *The New Global Mission* (Zondervan, 2003) define la misiologia como el estudio interdisciplinario para entender la acción misionera (p. 21).

22 K.H. Rengstrof, "Apostello," *Theological Dictionary of the New Testament*. Vol. I, p. 421.

23 George Vicedom, *The Mission of God: An Introduction to the Science of Mission*, St. Louis: Concordia Publishing House, 1965.

24 John Piper, *Let the Nations be glad!* (Baker, 2003), pp. 167-174

Los oficios de profeta, rey y sacerdote del AT son cumplido en el ungido: Cristo Jesús. Cristo es el apóstol supremo, enviado por el Padre, ungido por el Espíritu Santo, para establecer la salvación de Dios en Jerusalén y para las naciones.

En el Nuevo Testamento la teocracia del pueblo de Dios pasa de una nación nacional a una nación global. Ahora el pueblo de Dios consiste de creyentes de todas las naciones (Hechos 1:6-8). La Iglesia es la nueva Israel, una nación santa y universal (Gal. 6:16; I Pedro 2:9).

La *misiologia propia* es exclusivamente el estudio de misiones, sin relegar el estudio de misiones a otro curso. Cualquier estudio que llega a ser un sub-categoría para otro curso no va a tener el enfoque necesario para ser muy útil. Probablemente, el estudio de misiones va a ser delegada a un profesor no especializado en misiones y los estudiantes tomarían el curso para el cumplimiento de algunos requisitos académicos. Que pasará en el campo de medicina si los médicos estudian medicina como un electivo en el departamento de sociología. O, que pasaria con la psiquiatría si eso es estudiado como un electivo de psicología? Es el estudio de misiones seriamente un curso electivo? Todo eso depende de su misión.

La misiología ha sido tratada como los religues antiguos y exóticos del museo de antropología. El estudio de misiones hace un pensar en las imágenes de los caníbales de Nueva Guinea, las mujeres amazónicas, los nativos del Congo tocando sus tambores y los misioneros gringos caminando por las selvas con cascos blancos y siervos cargando muebles. La realidad de misiones es muy diferente. La mayoría de los misioneros son laicos, mujeres, profesionales con especialización en vocaciones seculares, auto sostenido trabajando en zonas urbanas.

Los ministerios y los centros educativos cristianos que han especializado en misiología están transformando la iglesia y por medio de sus ministerios al mundo.[25]

III. DEFINICIONES DE MISION DADAS POR LAS IGLESIAS Y CONCILIOS MISIONEROS

A. LA IGLESIA ANTIGUA

La iglesia del Nuevo Testamento definió su misión de acuerdo con la Gran Comisión. Eso va a ser la consideración para el LECCIÓN 2. ¿Como fue con la iglesia post-nuevotestimentario? Antes de la constantinazión de la iglesia cristiana en el siglo 4, la iglesia era auténticamente universal. Con el dominio de la sede de Roma, la iglesia occidental perdió su catolicismo y dividió de las iglesias ortodoxas griegas en el medio-oriente, la iglesia ortodoxa en egipcio, la iglesia en india y más tarde la iglesia ortodoxa en Rusia.[26]

---

[25] Es el mensaje de COMIBAM. Los programas de entrenamiento de líderes de Juventud Con Una Misión , Jóvenes Para Cristo, Cruzada Estudiantil, Operación Movilización, ministerios juvenil su otros ministerios especializados son guiados por una misiología bien identificada y explicada.

[26] La ironía y contradicción es que la Iglesia Católica Romana asumió el titulo de ser católico cuando no era.

Los credos ecuménicos (Credo Apostólico), Credo de Nicea y el Credo Atanasio) no mencionan ni la evangelización ni la misión. Sin embargo, el contexto de la iglesia antigua era una iglesia creciente que necesitaba una definición clara en cuanto a la trinidad, la salvación y la esencia de la iglesia.

El credo de Nicea habla de una iglesia santa, universal y apostólica. Antes de la romanización de la iglesia occidental, así fue.

La práctica de misiones era espontánea.[27] La iglesia antigua era móvil, sin restricciones de edificios y presupuestos grandes, y libre para expandirse por todo el mundo conocido.

B. LOS MOVIMIENTOS MONASTICOS Y ORDENES DE MISIONES

Hay una variedad de ordenes religiosos católicos romanos que fueron desarrollados durante la historia de la iglesia post Constantina y durante la era medieval. Estos órdenes incluyen a: los agustinos, los benedictinos, los dominicanos, los franciscanos y los jesuitas. El concepto de los órdenes monásticos comenzó con las prácticos de los ermitaños del siglo 3 y 4. Con la organización de los monasterios la Iglesia Católica Romana comenzó a extenderse y establecerse por todo el Europa. También en el siglo 16, los monjes atribuyeron a la extensión de la ICR por todo el mundo. Las contribuciones del movimiento eran en áreas de agricultura, arquitectura, cultura, desarrollo comunitario, medicina, educación y jurisdicción legal. La literatura cristiana y manuscritos bíblicos fueron preservados. Y la ICR fue establecida y protegida por el movimiento monástico.

Los monjes eran leales al Papa y participaron en la formación y organización de la inquisición. Los monasterios establecieron una sociedad cristiana (christendom) donde había una relación estricta entre la iglesia, la familia, el estado y la cultura.

Para dar el lector una impresión de primera mano sobre la organización y religiosidad de los órdenes lo siguiente fueron tomados de la Regla de San Benito y de la Regla de San Francisco.

1. La Regla de San Benito

La Regla de San Benito consiste de 73 capítulos.

CAPÍTULO I
LAS CLASES DE MONJES

Es sabido que hay cuatro clases de monjes. La primera es la de los cenobitas, esto es, la de aquellos que viven en un monasterio y que militan bajo una regla y un abad. La segunda clase es la de los anacoretas o ermitaños, quienes, no en el fervor novicio de la vida religiosa, sino después de una larga probación en el monasterio. aprendieron a pelear contra el diablo, enseñados por la ayuda de muchos. Bien adiestrados en las filas de sus

[27] Roland Allen, *The Spontaneous expansion of the Church and the Causes that Hinder it* , World Dominion, 1927. Justo González, *Historia del Cristianismo,* Miami, 1996.

hermanos para la lucha solitaria del desierto, se sienten ya seguros sin el consuelo de otros, y son capaces de luchar con sólo su mano y su brazo, y con el auxilio de Dios, contra los vicios de la carne y de los pensamientos. La tercera, es una pésima clase de monjes: la de los sarabaítas. Éstos no han sido probados como oro en el crisol por regla alguna en el magisterio de la experiencia, sino que, blandos como plomo, [7] *guardan en sus obras fidelidad al mundo, y mienten a Dios con su tonsura. Viven de dos en dos o de tres en tres, o también solos, sin pastor, reunidos, no en los apriscos del Señor sino en los suyos propios. Su ley es la satisfacción de sus gustos: llaman santo a lo que se les ocurre o eligen, y consideran ilícito lo que no les gusta. La cuarta clase de monjes es la de los giróvagos, que se pasan la vida viviendo en diferentes provincias, hospedándose tres o cuatro días en distintos monasterios. Siempre vagabundos, nunca permanecen estables. Son esclavos de sus deseos y de los placeres de la gula, y peores en todo que los sarabaítas. De la misérrima vida de todos éstos, es mejor callar que hablar. Dejándolos, pues, de lado, vamos a organizar, con la ayuda del Señor, el fortísimo linaje de los cenobitas.*

IV
LOS INSTRUMENTOS DE LAS BUENAS OBRAS

[1] *Primero, amar al Señor Dios con todo el corazón, con toda el alma y con todas las fuerzas;*
[2] *después, al prójimo como a sí mismo.*
[3] *Luego, no matar;*
[4] *no cometer adulterio,*
[5] *no hurtar,*
[6] *no codiciar,*
[7] *no levantar falso testimonio,*
[8] *honrar a todos los hombres,*
[9] *no hacer a otro lo que uno no quiere para sí.*
[10] *Negarse a sí mismo para seguir a Cristo.*
[11] *Castigar el cuerpo,*
[12] *no entregarse a los deleites,*
[13] *amar el ayuno.*
[14] *Alegrar a los pobres,*
[15] *vestir al desnudo,*
[16] *visitar al enfermo,*
[17] *sepultar al muerto.*
[18] *Socorrer al atribulado,*
[19] *consolar al afligido.*
[20] *Hacerse extraño al proceder del mundo,*
[21] *no anteponer nada al amor de Cristo.*
[22] *No ceder a la ira,*
[23] *no guardar rencor.*
[24] *No tener dolo en el corazón,*
[25] *no dar paz falsa.*
[26] *No abandonar la caridad.*
[27] *No jurar, no sea que acaso perjure,*

28 *decir la verdad con el corazón y con la boca.*
29 *No devolver mal por mal.*
30 *No hacer injurias, sino soportar pacientemente las que le hicieren.*
31 *Amar a los enemigos.*
32 *No maldecir a los que lo maldicen, sino más bien bendecirlos.*
33 *Sufrir persecución por la justicia.*
34 *No ser soberbio,*
35 *ni aficionado al vino,*
36 *ni glotón*
37 *ni dormilón,*
38 *ni perezoso,*
39 *ni murmurador,*
40 *ni detractor.*
41 *Poner su esperanza en Dios.*
42 *Cuando viere en sí algo bueno, atribúyalo a Dios, no a sí mismo;*
43 *en cambio, sepa que el mal siempre lo ha hecho él, e impúteselo a sí mismo.*
44 *Temer el día del juicio,*
45 *sentir terror del infierno,*
46 *desear la vida eterna con la mayor avidez espiritual,*
47 *tener la muerte presente ante los ojos cada día.*
48 *Velar a toda hora sobre las acciones de su vida,*
49 *saber de cierto que, en todo lugar, Dios lo está mirando.*
50 *Estrellar inmediatamente contra Cristo los malos pensamientos que vienen a su corazón, y manifestarlos al anciano espiritual,*
51 *guardar su boca de conversación mala o perversa,*
52 *no amar hablar mucho,*
53 *no hablar palabras vanas o que mueven a risa,*
54 *no amar la risa excesiva o destemplada.*
55 *Oír con gusto las lecturas santas,*
56 *darse frecuentemente a la oración,*
57 *confesar diariamente a Dios en la oración, con lágrimas y gemidos, las culpas pasadas,*
58 *enmendarse en adelante de esas mismas faltas.*
59 *No ceder a los deseos de la carne,*
60 *odiar la propia voluntad,*
61 obedecer en todo los preceptos del abad, aun cuando él - lo que no suceda - obre de otro modo, acordándose de aquel precepto del Señor: "Hagan lo que ellos dicen, pero no lo que ellos hacen".
62 *No querer ser llamado santo antes de serlo, sino serlo primero para que lo digan con verdad.*
63 *Poner por obra diariamente los preceptos de Dios,*
64 *amar la castidad,*
65 *no odiar a nadie,*
66 *no tener celos,*
67 *no tener envidia,*
68 *no amar la contienda,*
69 *huir la vanagloria.*

[70] Venerar a los ancianos,
[71] amar a los más jóvenes.
[72] Orar por los enemigos en el amor de Cristo;
[73] reconciliarse antes de la puesta del sol con quien se haya tenido alguna discordia.
[74] Y no desesperar nunca de la misericordia de Dios. [28]

Los misioneros benedictinos se establecieron por toda Europa. Agustín del siglo 6 fue considerado el apóstol de Inglaterra. Bonifacio fue martirado en Inglaterra en el siglo 8. Willibord era entre los primeros para evangelizar en la provincia del norte de Holanda. Otros eran pioneros en Francia, Alemania y Scandenavia. [29]

2. La Regla de San Francisco

Los franciscanos, también conocido como *ordo fratrum minorum* "el orden de los hermanos menores," no fueron limitado a los monasterios. Pudieron ministrar tanto en las ciudades como en el campo. Ya en el siglo 13, junto con los dominicanos, fueron líderes en el movimiento universitario.

Regla de San Francisco (del año 1223)[30]

CAPÍTULO I
¡En el nombre del Señor! Comienza la vida de los Hermanos Menores:

La regla y vida de los Hermanos Menores es ésta, a saber, guardar el santo Evangelio de nuestro Señor Jesucristo, viviendo en obediencia, sin propio y en castidad. El hermano Francisco promete obediencia y reverencia al señor Papa Honorio y a sus sucesores canónicamente elegidos y a la Iglesia Romana. Y los otros hermanos estén obligados a obedecer al hermano Francisco y a sus sucesores.

CAPÍTULO II
De aquellos que quieren tomar esta vida, y cómo deben ser recibidos.

Si algunos quisieran tomar esta vida y vinieran a nuestros hermanos, envíenlos a sus ministros provinciales, a los cuales solamente y no a otros se conceda la licencia de recibir hermanos. Y los ministros examínenlos diligentemente de la fe católica y de los sacramentos de la Iglesia. Y si creen todo esto y quieren confesarlo fielmente y guardarlo firmemente hasta el fin, y no tienen mujer o, si la tienen, también la mujer ha entrado ya en un monasterio o, emitido ya por ella el voto de continencia, les ha dado licencia con la autorización del obispo diocesano, y siendo de una tal edad la mujer, que de ella no pueda originarse sospecha, díganles la palabra del santo Evangelio (cf. Mt 19,21, y paralelos), que vayan y vendan todas sus cosas y se apliquen con empeño a distribuirlas a los pobres. Si

[28] www.sbenito.org.ar
[29] www.enciclopedia catolica.com
[30] www.the-orb.net; www.san-francesco.org/regla-esp

esto no pudieran hacerlo, les basta la buena voluntad. Y guárdense los hermanos y sus ministros de preocuparse de sus cosas temporales, para que libremente hagan de sus cosas lo que el Señor les inspire. Con todo, si buscan consejo, que los ministros puedan enviarlos a algunas personas temerosas de Dios, con cuyo consejo sus bienes se distribuyan a los pobres. Después concédanles las ropas del tiempo de probación, a saber, dos túnicas sin capilla, y cordón y paños menores y caparón hasta el cordón, a no ser que a los mismos ministros alguna vez les parezca otra cosa según Dios. Y finalizado el año de la probación, sean recibidos a la obediencia, prometiendo guardar siempre esta vida y Regla. Y de ningún modo les será lícito salir de esta religión, conforme al mandato del señor Papa, porque, según el santo Evangelio, nadie que pone la mano al arado y mira atrás, es apto para el reino de Dios (Lc 9,62). Y los que ya prometieron obediencia, tengan una túnica con capilla, y otra sin capilla los que quieran tenerla. Y quienes se ven obligados por la necesidad, puedan llevar calzado. Y todos los hermanos vístanse de ropas viles, y puedan reforzarlas de sayal y otros retazos con la bendición de Dios. A los cuales amonesto y exhorto que no desprecien ni juzguen a los hombres que ven vestidos de telas suaves y de colores, usar manjares y bebidas delicadas, sino más bien que cada uno se juzgue y desprecie a sí mismo.

CAPÍTULO III

Del oficio divino y del ayuno, y cómo los hermanos deben ir por el mundo.

Los clérigos recen el oficio divino según la ordenación de la santa Iglesia Romana, excepto el salterio, por lo que podrán tener breviarios. Y los laicos digan veinticuatro Padrenuestros por maitines; por laúdes, cinco; por prima, tercia, sexta y nona, por cada una de estas horas, siete; por vísperas, doce; por completas, siete; y oren por los difuntos. Y ayunen desde la fiesta de Todos los Santos hasta la Natividad del Señor. Mas la santa cuaresma que comienza en la Epifanía y dura cuarenta días continuos, la cual consagró el Señor con su santo ayuno, los que voluntariamente la ayunan, benditos sean del Señor, y los que no quieren, no estén obligados. Pero ayunen la otra, hasta la Resurrección del Señor. Y en los otros tiempos no estén obligados a ayunar, sino el viernes. Pero en tiempo de manifiesta necesidad no estén obligados los hermanos al ayuno corporal. Aconsejo de veras, amonesto y exhorto a mis hermanos en el Señor Jesucristo que, cuando van por el mundo, no litiguen ni contiendan con palabras, ni juzguen a los otros; sino sean apacibles, pacíficos y moderados, mansos y humildes, hablando a todos honestamente, como conviene. Y no deben cabalgar, a no ser que se vean obligados por una manifiesta necesidad o enfermedad. En cualquier casa en que entren, primero digan: Paz a esta casa (cf. Lc 10,5). Y, según el santo Evangelio, séales lícito comer de todos los manjares que les ofrezcan (cf. Lc 10,8).

CAPÍTULO IV

Que los hermanos no reciban dinero.

Mando firmemente a todos los hermanos que de ningún modo reciban dinero o pecunia por sí o por interpuesta persona. Sin embargo, para las necesidades de

los enfermos y para vestir a los otros hermanos, los ministros solamente y los custodios, por medio de amigos espirituales, tengan solícito cuidado, según los lugares y tiempos y frías regiones, como vean que conviene a la necesidad; esto siempre salvo que, como se ha dicho, no reciban dinero o pecunia.

CAPITULO V
Del modo de trabajar.

Los hermanos a quienes el Señor ha dado la gracia de trabajar, trabajen fiel y devotamente, de tal suerte que, desechando la ociosidad, enemiga del alma, no apaguen el espíritu de la santa oración y devoción, al cual las demás cosas temporales deben servir. Y como pago del trabajo, reciban para sí y sus hermanos las cosas necesarias al cuerpo, excepto dinero o pecunia, y esto humildemente, como conviene a siervos de Dios y seguidores de la santísima pobreza.

CAPÍTULO VI
Que nada se apropien los hermanos, y del pedir limosna y de los hermanos enfermos.

Los hermanos nada se apropien, ni casa, ni lugar, ni cosa alguna. Y como peregrinos y forasteros en este siglo, sirviendo al Señor en pobreza y humildad, vayan por limosna confiadamente, y no deben avergonzarse, porque el Señor se hizo pobre por nosotros en este mundo. Esta es aquella eminencia de la altísima pobreza, que a vosotros, carísimos hermanos míos, os ha constituido herederos y reyes del reino de los cielos, os ha hecho pobres de cosas, os ha sublimado en virtudes. Esta sea vuestra porción, que conduce a la tierra de los vivientes. Adhiriéndoos totalmente a ella, amadísimos hermanos, por el nombre de nuestro Señor Jesucristo, ninguna otra cosa jamás queráis tener debajo del cielo. Y, dondequiera que estén y se encuentren los hermanos, muéstrense familiares mutuamente entre sí. Y confiadamente manifieste el uno al otro su necesidad, porque, si la madre cuida y ama a su hijo carnal, ¿cuánto más amorosamente debe cada uno amar y cuidar a su hermano espiritual? Y, si alguno de ellos cayera en enfermedad, los otros hermanos le deben servir, como querrían ellos ser servidos.

CAPÍTULO VII
De la penitencia que se ha de imponer a los hermanos que pecan.

Si algunos de los hermanos, por instigación del enemigo, pecaran mortalmente, para aquellos pecados acerca de los cuales estuviera ordenado entre los hermanos que se recurra a solos los ministros provinciales, estén obligados dichos hermanos a recurrir a ellos cuanto antes puedan, sin tardanza. Y los ministros mismos, si son presbíteros, con misericordia impónganles penitencia; y si no son presbíteros, hagan que se les imponga por otros sacerdotes de la orden, como mejor les parezca que conviene según Dios. Y deben guardarse de airarse y conturbarse por

el pecado de alguno, porque la ira y la conturbación impiden en sí mismos y en los otros la caridad.

CAPÍTULO VIII
De la elección del ministro general de esta fraternidad y del LECCIÓN de Pentecostés.

Todos los hermanos estén obligados a tener siempre por ministro general y siervo de toda la fraternidad a uno de los hermanos de esta religión, y estén firmemente obligados a obedecerle. En falleciendo el cual, hágase la elección del sucesor por los ministros provinciales y custodios en el LECCIÓN de Pentecostés, al que los ministros provinciales estén siempre obligados a concurrir juntamente, dondequiera que fuese establecido por el ministro general; y esto una vez cada tres años o en otro plazo mayor o menor, según fuere ordenado por dicho ministro. Y si en algún tiempo apareciera a la generalidad de los ministros provinciales y custodios que el dicho ministro no es suficiente para el servicio y utilidad común de los hermanos, estén obligados los dichos hermanos, a quienes está confiada la elección, a elegirse en el nombre del Señor otro para custodio. Y después del LECCIÓN de Pentecostés, que los ministros y custodios puedan, cada uno, si quisieran y les pareciera que conviene, convocar a sus hermanos a LECCIÓN una vez ese mismo año en sus custodias.

CAPÍTULO IX
De los predicadores.

Los hermanos no prediquen en la diócesis de un obispo, cuando éste se lo haya denegado. Y ninguno de los hermanos se atreva en absoluto a predicar al pueblo, a no ser que haya sido examinado y aprobado por el ministro general de esta fraternidad, y por él le haya sido concedido el oficio de la predicación. Amonesto también y exhorto a los mismos hermanos a que, en la predicación que hacen, su lenguaje sea ponderado y sincero, para provecho y edificación del pueblo, anunciándoles los vicios y las virtudes, la pena y la gloria con brevedad de sermón; porque palabra abreviada hizo el Señor sobre la tierra.

CAPÍTULO X
De la amonestación y corrección de los hermanos.

Los hermanos que son ministros y siervos de los otros hermanos, visiten y amonesten a sus hermanos, y corríjanlos humilde y caritativamente, no mandándoles nada que sea contrario a su alma y a nuestra Regla. Mas los hermanos que son súbditos recuerden que, por Dios, negaron sus propias voluntades. Por lo que firmemente les mando que obedezcan a sus ministros en todo lo que al Señor prometieron guardar y no es contrario al alma y a nuestra Regla. Y dondequiera haya hermanos que sepan y conozcan que no pueden guardar espiritualmente la Regla, a sus ministros puedan y deban recurrir. Y los ministros recíbanlos caritativa y benignamente, y tengan tanta familiaridad para

con ellos, que los hermanos puedan hablar y obrar con ellos como los señores con sus siervos; pues así debe ser, que los ministros sean siervos de todos los hermanos. Amonesto de veras y exhorto en el Señor Jesucristo que se guarden los hermanos de toda soberbia, vanagloria, envidia, avaricia, cuidado y solicitud de este siglo, detracción y murmuración, y los que no saben letras, no se cuiden de aprenderlas; sino que atiendan a que sobre todas las cosas deben desear tener el Espíritu del Señor y su santa operación, orar siempre a él con puro corazón y tener humildad, paciencia en la persecución y en la enfermedad, y amar a esos que nos persiguen, nos reprenden y nos acusan, porque dice el Señor: Amad a vuestros enemigos y orad por los que os persiguen y os calumnian (cf. Mt 5,44). Bienaventurados los que padecen persecución por la justicia, porque de ellos es el reino de los cielos (Mt 5,10). Mas el que persevere hasta el fin, éste será salvo (Mt 10,22).

CAPÍTULO XI
Que los hermanos no entren en los monasterios de monjas.

Mando firmemente a todos los hermanos que no tengan sospechosas relaciones o consejos con mujeres, y que no entren en los monasterios de monjas, fuera de aquellos a quienes les ha sido concedida una licencia especial por la Sede Apostólica; y no se hagan padrinos de hombres o mujeres, para que, con esta ocasión, no se origine escándalo entre los hermanos o respecto a los hermanos.

CAPÍTULO XII
De los que van entre los sarracenos y otros infieles.

Cualesquiera hermanos que, por divina inspiración, quieran ir entre los sarracenos y otros infieles, pidan la correspondiente licencia de sus ministros provinciales. Pero los ministros a ninguno le concedan la licencia de ir, sino a aquellos que vean que son idóneos para enviar. Con miras a todo lo dicho, impongo por obediencia a los ministros que pidan del señor Papa uno de los cardenales de la santa Iglesia Romana, que sea gobernador, protector y corrector de esta fraternidad, para que, siempre súbditos y sujetos a los pies de la misma santa Iglesia, estables en la fe católica, guardemos la pobreza y humildad y el santo Evangelio de nuestro Señor Jesucristo, que firmemente hemos prometido.

La misión de la ICR se desarrolló según su propia tradición. Los documentos misioneros pueden ser hallados en el sitio de Web del vaticano.[31]

C. LA REFORMACIÓN PROTESTANTE

[31] www.vatican.va/archives/hist_councils.

La reformación protestante del siglo 16 es conocida por su separación institucional de la ICR. Las perspectivas misiológicas protestantes son expresadas en sus credos y conocidas en sus prácticas misioneras.

Los protestantes no utilizaron la organización de órdenes o monasterios para la promoción de la iglesia y la misión. Los misioneros fueron enviados y supervisados por los líderes de la iglesia local. Por ejemplo, es fue el caso con la iglesia Reformada en Ginebra. Los pastores y misioneros fueron enviados a Francia y hasta Brasil. El movimiento misionero protestante se asocio con el movimiento mercantil y colonizadora de ciertas naciones europeas.[32] Esta asociación era desastrosa para la extensión de las iglesias protestantes en América latina y el caribe.[33]

Una de las confesiones reformadas más antiguas es la Confesión de Coligny.[34] La Confesión consiste de 17 artículos y fueron escritos como una apología de los huguenotes en contra de las acusaciones del vice-admiral de la expendición a Brasil, Villegaignon. La Confesión muestra la posición antitética de los protestantes huguenotes frente a las tradiciones de la ICR. Tocaron los temas de la Biblia (Art. 3), la santa cena (Art. 3-8), el bautismo (Art. 9), libre albedrío (Art. 10), absolución de pecado (Art. 11), imposición de manos (Art. 12), matrimonio y divorcio (Art. 13-14), los votos monásticos (Art. 14), la intercesión de Cristo (Art. 16) y la oración para los muertos (Art. 17). Tres de los cuatro firmantes fueron martirizados por su confesión de fe protestante.

En Europa los reformados estaban involucrados en la expansión de la iglesia y el enfoque era en la pureza de la soteriología (doctrina de salvación) y la eclesiologia (doctrina de la iglesia). Eso se ve en las confesiones bautistas, reformadas y presbiterianas de los siglos 16-17.

Las Iglesias Reformadas usan las tres confesiones de unidad: el Catecismo de Heidelberg, Confesión Belga y los Cánones de Dort. Las iglesias en Suiza usan La Segunda Confesión Helvética (1566)

En *La Confesión Belga* (1561) la universalidad de la iglesia es afirmada en el Artículo 27:

...Esta santa iglesia tampoco está situada, sujeta o delimitada a cierto lugar o a ciertas personas, sino que se halla esparcida y extendida por todo el mundo; estando, sin embargo, ensamblada y reunida con el corazón y la voluntad en un mismo Espíritu, por el poder de la fe.

El Catecismo de Heidelberg (1563) no menciona la misión ni el evangelismo. El aporte del Catecismo a la misión es por implicación. El Domingo 31 da un buen resumen de la perspectiva y metodología en cuanto a la misión de la iglesia: predicar el evangelio y ejercer disciplina.

---

32 Las naciones consideradas pro-protestante era Alemania, Danesa, Escocia, Holanda, Inglaterra, y hasta la mitad del siglo 16, Francia.

33 Es el tema de los LECCIÓNs 3-5.

34 Jean Crespin, :Los mártires de Río de Janeiro," en Colección "Documentos" 9ed. G. Báez-Camargo) México, CUPSA, sin fecha, contiene la Confesión de Coligny.

83. Pregunta. ¿Qué son las llaves del reino de los cielos?
Respuesta. La predicación del Santo Evangelio y la disciplina eclesiástica: con las cuales se abre el cielo a los fieles, y se cierra a los infieles.

84. Pregunta. De qué manera se abre y se cierra el reino de los cielos por la predicación del Evangelio?
Respuesta. Cuando (según el mandamiento de Cristo) públicamente es anunciado y testificado a todos los fieles en general y a cada uno en particular, que todos los pecados les son perdonados por Dios, por los méritos de Cristo, todas las veces que abrazaren con verdadera fe la promesa del Evangelio. Al contrario, a todos los infieles e hipócritas se les anuncia que la ira de Dios y la condenación eterna caerá sobre ellos mientras perseveraren en su maldad; según testimonio del Evangelio, Dios juzgará así en esta vida como en la otra.

Los Canones de Dordrecht (1618) es conocido por ser una declaración sobre la soberanía de Dios, los decretos eternos, la depravación humana, la elección no-condicional, la expiación limitada, la gracia irresistible y la perserverancia de los santos. Sobre la base de sus argumentos, la conclusión para la necesidad del evangelismo y misión es muy fuerte.

Artículo II.V. Existe además la promesa del Evangelio de que todo aquel que crea en el Cristo crucificado no se pierda, sino que tenga vida eterna; promesa que sin distinción, debe ser anunciada y proclamada (sin restricciones) *con mandato de conversión y de fe a todos los pueblos y personas a los que Dios, según Su beneplácito, envía Su Evangelio.*

La Confesión de Fe de Westminster (1646) y la confesión semejante de los bautistas, la Confesión de Londres (1689), tampoco menciona la responsabilidad misionera y evangelista. Había más interés en definir lo que pasa cuando el evangelio es aceptado o rechazado que motivar a los presbiterianos a evangelizar.[35]

Había teólogos reformados que hablaron de la misión de la iglesia. La definición de Gisbertus Voetius (1580-1676) ha sido bien aceptada. Misión es la extensión del reino de Dios. Las tres metas para la misión son: *vocatio et conversio gentium* (el llamado y conversión del pueblo); *plantario ecclesiae* (plantamiento de iglesias) y *gloria et manifestatio gratiae divinae* (la gloria [de Dios] y la manifestación de la gracia divina).[36]

Johannes Bavinck, el gran misiólogo holandés al principio del siglo XX, afirma completamente la definición de Voetius.[37] La definición de Johanes Verkuyl sigue en la tradición de Voetius y Banvinck: "la misiología es el estudio de la obra redentora del Padre, Hijo y Espíritu Santo para establecer su reino en el mundo."[38] El misiólogo puertorriqueño, Orlando Costas, quien

---

[35] Artículo X.4. Joel Beeke, Sinclair B. Ferguson. *Reformed Confessions Harmonized.* Grand Rapids: Baker Book House, 1999. *Confesiones de fe de la Iglesia*. Barcelona, CLIE, 1999. *Confesión de fe de Westminster*. Coyoacán, México: El Faro, 1995.

[36] Jan Jongeneel (trans. John Bolt) "The First Comprehensive Protestant Theology of Missions, " *Calvin Theological Journal*. Vol. 26.1 (Abril 1991), pp. 47-79.

[37] Johannes Bavinck, *An Introduction to the Science of Missions.* Philadelphia: The Presbyterian and Reformed Publishing Company, 1960.

[38] Johannes Verkuyl. *Contemporary Missiology: An Introduction.* Grand Rapids, W.B. Eerdmans, 1978.

estudio bajo la mentoría de Verkuyl define misión como: "La misión de Dios es el desarrollo del propósito redentor de Dios en Cristo."[39] René Padilla ha tomado la cosmovisión reformada y lo ha aplicado el concepto de la misión integral al contexto ALC.[40]

D. PERSPECTIVAS DE LOS CONCILIOS MISIONEROS DEL SIGLO 20

Mientras que las denominaciones protestantes continuaron con su envió de misioneros por medio de las compañías mercantiles y para las colonias, durante el siglo 18 se surgió varios alternativas para la obra misionera.

Los moravos formaron grupos que funcionaron como "iglesia dentro la iglesia." Los moravos enviaron sus primeros misioneros al nuevo mundo en 1732. Trabajaron con los esclavos y siervos de los colonos. En 1792 Guillermo Carey se fue a india auspiciado por una sociedad de personas interesados. Algunos presbiterianos formaron la Sociedad Misionera de Glasgow y en 1800 se fueron a Jamaica para trabajar con los esclavos. Durante la misma época había el crecimiento de sociedades bíblicas y sociedades para la promoción de la Biblia, la literatura cristiana y la evangelización.

En el año 1910, por la Conferencia Mundial de Misiones, realizado en Edinburg, la necesidad de evangelizar al mundo en esta generación fue proclamada. La conferencia era una esfuerza del movimiento ecuménico y de varias sociedades misioneras para promover misiones. Tal tarea ecuménica fue afectada por los eventos de la primera guerra mundial (l914-1918) y por los conflictos del fundamentalismo y modernismo. El Consejo Mundial de Iglesias (CMI) fue formada en 1948, representando a las iglesias históricas protestantes, mientras que más tarde los evangélicos organizaron sus propias conferencias ecuménicas y misioneras. El Congreso Mundial de Evangelismo en Berlín (l966) fue seguido por el Congreso Internacional para la Evangelización Mundial en Lausana (l974) que produjo el Pacto de Lausana. Después de Lausana, había varias reuniones, incluyendo en Pattaya (1980), Manila (l989) y Pattaya (2004) entre otros. Para fines de reflexión misiologica hemos incluido el Pacto de Lausana, más las conclusiones del Manifiesto de Manila y el sumario de la reunión en 2004.

PACTO DE LAUSANA[41]

INTRODUCCION.

Como miembros de la Iglesia de Jesucristo, provenientes de más de 150 naciones, que hemos participado en el Congreso Internacional sobre Evangelización Mundial en Lausana, alabamos a Dios por Su gran salvación y nos regocijamos en la comunión que nos ha dado consigo mismo y del uno para con el otro. Impulsados al arrepentimiento por nuestros fracasos, y desafiados por la inconclusa tarea de la evangelización, nos sentimos profundamente conmovidos por las cosas que Dios está haciendo en nuestros días. Creemos que el Evangelio es la buena nueva de Dios para todo el mundo, y por Su gracia, estamos decididos a obedecer la comisión de Cristo,

---

39 Orlando Costas, *Theology of the Crossroads in Contemporary Latin America* . l976. p. 8.
40 René Padilla, *Misión Integral*. Grand Rapids: Libros Desafios, 1986.
41 www.laussane.org

de proclamarla a toda la humanidad, y hacer discípulos de todas las naciones. Deseamos, por lo tanto, afirmar nuestra fe y nuestra resolución y hacer público nuestro pacto.

1. EL PROPOSITO DE DIOS

Afirmamos nuestra fe en un solo Dios eterno, como Creador y Señor del mundo, Padre, Hijo, y Espíritu Santo, que gobierna todas las cosas según el propósito de Su voluntad. Él ha estado llamando, del mundo, un pueblo un pueblo par Sí, y enviándolo al mundo como siervos y testigos Suyos, para la extensión de Su Reino, la edificación el cuerpo de Cristo y la gloria de Su Nombre. Confesamos con vergüenza que a menudo hemos negado nuestro llamamiento y fallado en nuestra misión, conformándonos al mundo o separándonos de él. Sin embrago, nos regocijamos de que, aunque en vasos de barro, el Evangelio sigue siendo un precioso tesoro. A la tarea de dar a conocer ese tesoro, por el poder del Espíritu Santo, deseamos dedicarnos de nuevo.

Isa. 40:28; Mat. 28:19; Ef. 1:11; Hech. 15:15; Juan 17:6,18; Ef. 4:12; 1 Cor. 5:10; Rom. 12:2; 2 Cor. 4:7

2. AUTORIDAD Y PODER DE LA BIBLIA

Afirmamos la divina inspiración, fidelidad y autoridad de las Sagradas Escrituras del Antiguo y del Nuevo Testamento, sin error en todo lo que aseveran, y que son la única norma infalible de fe y conducta. Afirmamos también el poder de la Palabra de Dios para cumplir Su propósito de salvación. El mensaje de la Biblia se dirige a toda la humanidad, puesto que la revelación de Dios en Cristo y en las Escrituras es inalterable. Por medio de ella el Espíritu Santo sigue hablando hoy. El ilumina la mente del pueblo de Dios en cada cultura, para percibir la verdad nuevamente con sus propios ojos, y así muestra a toda la iglesia más de la multiforme sabiduría de Dios.

2 Tim. 3:16; 2 Pedro 1:21; Juan 10:35; Isa. 55:11; 1 Cor. 1:21; Rom. 1:16; Mat. 5:17,18; Judas 3, Ef. 1:17,18; 3:10,18.

3. SINGULARIDAD Y UNIVERSALIDAD DE CRISTO

Afirmamos que hay un solo Salvador y un solo Evangelio aunque existen diversos acercamientos a la evangelización. Reconocemos que todos los hombres tienen algún conocimiento de Dios por medio de Su revelación general en la naturaleza. Pero rechazamos también, como un insulto a Cristo y al Evangelio, toda clase de sincretismo y diálogo que implique que Cristo habla igualmente por medio de todas las religiones e ideologías. Jesucristo es el Dios-hombre que se entregó a Sí mismo como único mediador entre Dios y el hombre. No hay otro nombre en que podamos ser salvos. Todos los hombres perecen causa del pecado, pero Dios ama a todos los hombres y es Su deseo que ninguno perezca sino que todos se arrepientan. Sin embargo, los que rechazan a Cristo repudian el gozo de la salvación y se

condenan a una eterna separación de Dios. Proclamar a Jesús como "El Salvador del mundo" no es afirmar que todos los hombres son salvos automática o finalmente, y menos aún afirmar que todas las religiones ofrecen la salvación en Cristo. Es mas bien, proclamar al mundo de los pecadores e invitar a todos los hombres a responder al El como Señor y Salvador en la entrega personal y auténtica del arrepentimiento y la fe. Jesucristo ha sido exaltado sobre todo nombre: esperamos el día cuando toda rodilla se doble ante El y toda lengua lo confiese como Señor.

Gál. 1:8,9; Rom. 1:18,32; 1 Tim. 2:5,6; Hech. 4:12; Juan 3:16-19; 2 Tes, 1:7-9; Juan 4:42; Mat. 11:28; Ef. 1:20,21; Fil.2:9-11.

4. NATURALEZA DE LA EVANGELIZACION

Evangelizar es difundir la buena nueva de que Jesucristo murió por nuestros pecados y resucitó de los muertos según las Escrituras, y que ahora como el Señor que reina ofrece el perdón de los pecados y el don liberador del Espíritu Santo a todos los que se arrepienten y creen. Nuestra presencia cristiana en el mundo es indispensable para la evangelización; también los es un diálogo cuyo propósito sea escuchar con sensibilidad a fin de comprender. Pero la evangelización es la proclamación misma del Cristo histórico y bíblico como Salvador y Señor, con el fin de persuadir a las gentes a venir a El personalmente y reconciliarse con Dios. Al hacer la invitación del Evangelio, no tenemos la libertad para ocultar o rebajar el costo del discipulado. Jesús todavía llama, a todos los que quieran seguirlo, a negarse a sí mismos, tomar su cruz e identificarse con su nueva comunidad. Los resultados de la evangelización incluyen la obediencia a Cristo, la incorporación en Su iglesia y el servicio responsable en el mundo.

1 Cor. 15:3,4; Hech. 2:32-39; Juan 20:21; 1 Cor. 1:23; 2 Cor. 4:5; 5:11-20; Luc. 14:25-33; Mar. 8:34; Hech. 2:40,47; Mar. 10:43-45

5. RESPONSABILIAD SOCIAL CRISTIANA

Afirmamos que Dios es tanto el Creador como el Juez de todos los hombres. Por lo tanto, debemos compartir Su preocupación por la justicia y la reconciliación en toda la sociedad humana, y por la liberación de todos los hombres de toda clase de opresión. La humanidad fue hecha a la imagen de Dios; consecuentemente, toda persona, sea cual sea su raza, religión, color, cultura, clase, sexo, o edad tiene una dignidad intrínseca, en razón de la cual debe ser respetada y servida, no explotada. Expresamos además nuestro arrepentimiento, tanto por nuestra negligencia, como por haber concebido, a veces, la evangelización y la preocupación social como cosas que se excluyen mutuamente. Aunque la reconciliación con el hombre no es lo mismo que la reconciliación con Dios, ni el compromiso social es lo mismo que la evangelización, ni la liberación política es lo mismo que la salvación, no obstante afirmamos que la evangelización y la acción social y política son parte de nuestro deber cristiano. Ambas son expresiones necesarias de nuestra doctrina de Dios y del hombre, de nuestro amor al prójimo y de nuestra obediencia a Jesucristo. El mensaje de la salvación implica también un mensaje de juicio a toda forma de alienación, opresión y discriminación, y no debemos temer el denunciar el mal y la injusticia dondequiera que existan. Cuando la gente recibe a Cristo,

nace de nuevo en Su Reino y debe manifestar a la vez que difundir Su justicia en medio de un mundo injusto. La salvación que decimos tener, debe transformarnos en la totalidad de nuestras responsabilidades, personales y sociales. La fe sin obras es muerta.

Hech. 17:26,31; Gén. 18:25; Isa. 1:17; Sal. 45:7; Gén. 1:26,27; Sant. 3:9; Lev. 19:18; Luc. 6:27,35; Sant. 2:26-26; Juan 3:3,5; Mat. 5:20; 6:33; 2 Cor. 3:18.

6. LA IGLESIA Y LA EVANGELIZACION

Afirmamos que Cristo envía a los redimidos al mundo así como el Padre lo envió a El, y que ello exige una similar penetración profunda y costosa en el mundo. Necesitamos salir de nuestros ghettos eclesiásticos y penetrar en la sociedad no cristiana. En la misión de la Iglesia, que es misión de servicio sacrificial, la evangelización ocupa el primer lugar. La evangelización mundial requiere que toda la Iglesia lleve todo el Evangelio a todo el mundo. La Iglesia está en el corazón mismo del propósito cósmico de Dios y es el instrumento que El ha designado para la difusión del Evangelio. Pero una Iglesia que predica la cruz debe la misma estar marcada por la cruz. Se convierte en una piedra de tropiezo para la evangelización cuando traiciona al Evangelio o carece de una fe viva en Dios, un genuino amor a los hombres, o una escrupulosa honradez en todas las cosas, incluyendo la promoción y las finanzas. La Iglesia es la comunidad del Pueblo de Dios, más bien que una institución, y no debe identificarse con una cultura, sistema social o político, o ideología humana particular.

Juan 17:18, 20-21; Mat. 29:19-20; Hech. 1:8; 20:27; Ef. 1:9; 3:9-11; Gál. 6:14,17; 2 Cor. 6:3,4; 2 Tim. 2:19-21; Fil. 1:27.

7. COOPERACION EN LA EVANGELIZACION

Afirmamos que la unidad visible de la Iglesia en la verdad es el propósito de Dios. La evangelización también nos invita a la unidad, puesto que la unidad fortalece nuestro testimonio, así como nuestra falta de unidad menoscaba nuestro evangelio de reconciliación. Reconocemos, sin embargo, que la unidad organizacional puede tomar muchas formas y no necesariamente sirve a la causa de la evangelización. No obstante, los que compartimos la misma fe bíblica, debemos estar estrechamente unidos en comunión, trabajo y testimonio. Confesamos que nuestro testimonio ha estado a veces marcado por un individualismo pecaminoso y una duplicación innecesaria. Nos comprometemos a buscar una unidad más profunda en la verdad, la adoración, la santidad y la misión. Urge el desarrollo de una cooperación regional y funcional para el avance de la misión de la iglesia, el planeamiento estratégico, el ánimo mutuo y el compartir de recursos y experiencia.

Juan 17:21,23; Ef. 4:3,4; Juan 13:35; Fil. 1:27; Juan 17:1-23.

8. LA IGLESIA Y EL COMPAÑERISMO EN LA EVANGELIZCION

Nos gozamos de que una nueva era misionera haya empezado. El viejo modelo de dominación occidental está desapareciendo rápidamente. Dios está levantando de las iglesias jóvenes, grandes y nuevos recursos para la evangelización mundial, y está demostrando así que la responsabilidad de evangelizar pertenece a todo el cuerpo de Cristo. Todas las iglesias, por lo tanto, deben preguntar a Dios y preguntarse a sí mismas lo que deben hacer para evangelizar su propia área y enviar misioneros a otros países del mundo. Le evaluación de nuestra responsabilidad y la tarea misionera debe ser continua. Así crecerá el compañerismo entre las iglesias y se manifestará, con mayor claridad, el carácter universal de Cristo. También damos gracias a Dios por todas las agencias que trabajan en la traducción de la Biblia, la educación teológica, los medios masivos de comunicación, la literatura cristiana, la evangelización, las misiones, la renovación de la iglesia y otros campos especializados. Ellas también deben empeñarse en una autocrítica constante, a fin de evaluar su efectividad como parte de la misión de la Iglesia.

Rom. 1:18; Fil. 1:5; 4:15; Hech. 13:1-3; 1 Tes. 1:6-8.

9. LA URGENCIA DE LA TAREA DE EVANGELIZACION

Más de 2700 millones de personas, es decir, más de las dos terceras partes de la humanidad, no han sido evangelizadas todavía. Nos avergonzamos de que tantas personas hayan sido descuidadas; esto es un continuo reproche para nosotros y para toda la iglesia. Hoy, sin embargo, hay muchas partes del mundo en que hay una receptividad sin precedentes frente al Señor Jesucristo. Estamos convencidos, de que es el momento en que las iglesias y las agencias para-eclesiásticas oren fervientemente, por la salvación de los inconversos, e inicien nuevos esfuerzos para realizar la evangelización del mundo. Una reducción del número de misioneros y de fondos procedentes del exterior, puede ser a veces necesario para facilitar, en un país evangelizado, el crecimiento de una iglesia nacional que tiene confianza en si misma, y para desplazar recursos a otras áreas no evangelizadas. Debe haber un libre intercambio de misioneros, de todos los continentes a todos los continentes, en un espíritu de servicio humilde. La meta debe ser, por todos los medios disponibles y en el más corto plazo posible, que toda persona tenga la oportunidad de escuchar, entender y recibir la Buena Nueva. No podemos esperar alcanzar esta meta sin sacrificio. Todos nos sentimos sacudidos por la pobreza de millones de personas y perturbados por las injusticias que la causan. Los que vivimos en situaciones de riqueza aceptamos nuestro deber de desarrollar un estilo de vida simple a fin de contribuir más generosamente tanto a la ayuda material como a la evangelización.

Jua 9:4; Mat. 9:36-38; Rom. 9:1--9; 1 Cor. 9:19-23; Mat. 16:15; Isa. 58:6,7; Sant. 1:27; 2:1-9; Mat. 25:31-46; Hech. 2:44,45; 4:34,35.

10. EVANGELIZACION Y CULTURA

El desarrollo de la estrategia para la evangelización mundial requiere imaginación en el uso de métodos. Con la ayuda de Dios, el resultado será el surgimiento de iglesias enraizadas en Cristo y estrechamente vinculadas a su cultura. La cultura siempre debe ser probada y juzgada por las Escrituras. Puesto el hombre es una criatura de Dios, algunos de los elementos de su cultura son ricos en belleza y bondad. Pero debido a la caída, toda su cultura está mancillada

por el pecado y algunos de sus aspectos son demoníacos. El evangelio no presupone la superioridad de una cultura sobre otras, sino que evalúa a todas las culturas según sus propios criterios de verdad y justicia, e insiste en principios morales absolutos en cada cultura. Las misiones, con mucha frecuencia, ha exportado una cultura extraña junto con el Evangelio, y las iglesias han estado más esclavizadas a la cultura que sometidas a las Escrituras. Los evangelistas de Cristo deben tratar, humildemente, de vaciarse de todo, excepto de su autenticidad personal, a fin de ser siervos de los demás, y las iglesias deben tratar de transformar y enriquecer su cultura, todo para la gloria de Dios.

Mar. 7:8,9,13; Gén. 4:21,22; 1 Cor. 9:19-23; Fil. 2:5-7; 2 Cor. 4:5

11. EDUCACION Y LIDERAZGO

Confesamos que, a veces, hemos buscado un crecimiento de la Iglesia a expensas de la profundidad, y hemos divorciado la evangelización del crecimiento cristiano. Reconocemos también que algunas de nuestras misiones han sido lentas en cuanto a equipar y animar a los líderes nacionales para que asuman las responsabilidades a que tienen derecho. Sin embargo, aceptamos los principios de autocrítica y anhelamos que cada iglesia tenga líderes nacionales que manifiesten un estilo cristiano de liderazgo, no en términos de dominio, sino de servicio. Reconocemos que hay mucha necesidad de mejorar la educación teológica, esencialmente para los líderes de la iglesia. En cada nación y cultura debe haber un programa efectivo de entrenamiento para pastores y laicos, en doctrina, discipulado, evangelización, crecimiento y servicio. Tales programas de entrenamiento no deben depender de una metodología estereotipada, sino que deben desarrollarse según iniciativas locales creadoras en conformidad con las normas bíblicas.

Col. 1:27,28; Hechos 14:23; Tito 1:5,9; Mar. 10:42-45; Ef. 4:11,12

12. CONFLICTO ESPIRITUAL

Creemos que estamos empeñados en una constante batalla espiritual contra los principados y potestades del mal, que tratan de destruir a la iglesia y frustrar su tarea de evangelización mundial. Conocemos nuestra necesidad de tomar toda la armadura de Dios y pelear esta batalla con las armas espirituales de la verdad y la oración, ya que percibimos la actividad de nuestro enemigo, no sólo en las falsas ideologías fuera de la Iglesia, sino también dentro de ellas, en los evangelios falsos que tergiversan las Escrituras y colocan al hombre en el lugar de Dios. Necesitamos vigilancia y discernimiento para salvaguardar el Evangelio Bíblico. Reconocemos que nosotros mismos no estamos inmunes a la mundanalidad en el pensamiento y en la acción, es decir, una contemporización con el secularismo. Por ejemplo, aunque los estudios del crecimiento de la Iglesia, tanto numérico como espiritual, tienen su lugar cuando se hacen con cuidado, a veces los hemos descuidado. Otras veces, en el deseo de asegurar una respuesta al evangelio, hemos acomodado nuestro mensaje, hemos manipulado a nuestros

oyentes por medio de técnicas de presión y nos hemos preocupado demasiado de las estadísticas y hasta hemos sido deshonestos en el uso que hemos hecho de ellas. Todo esto es mundanal. La Iglesia debe estar en el mundo, pero el mundo no debe estar en la Iglesia.

Ef. 6:12; 2 Cor. 4:3,6; Ef. 6:11, 13-18; 2 Cor. 10:3-5; 1 Juan 2:18-25; 4:1-3; Gál. 1:6-8; 2 Cor. 2:17; 4:2; Juan 17:5

13. LIBERTAD Y PERSECUCION

Es un deber señalado por Dios, que todo gobierno debe asegurar condiciones de paz, justicia y libertad, en las cuales la Iglesia pueda obedecer a Dios, servir al Señor Jesucristo, y predicar el Evangelio sin impedimento. Por lo tanto, oramos por los gobiernos nacionales y les hacemos un llamado para que garanticen la libertad de pensamiento y de conciencia, y la libertad de practicar y propagar la religión, de acuerdo con la voluntad de Dios en los términos establecidos en la Declaración Universal de los Derechos humanos. Expresamos también nuestra preocupación profunda por quienes sufren prisión injustamente, y especialmente por nuestros hermanos que sufren por el testimonio del Señor Jesús. Prometemos orar y trabajar por su libertad. Al mismo tiempo que no nos dejaremos intimidar por lo que les suceda a ellos. Con la ayuda de Dios, también nosotros procuraremos mantenernos firmes contra la injusticia y permanecer fieles al Evangelio cualquiera sea el costo. No olvidemos la advertencia de Jesús de que la persecución es inevitable.

1 Tim. 1:1-4; Hech. 4:19; 5:29; Col. 3:24; Heb. 13:1-3; Luc. 4:18; Gál. 5:11; 6:12; Mat. 5:10-12; Juan 15:18-21

14. EL PODER DEL ESPIRITU SANTO

Creemos en el poder del Espíritu Santo. El Padre envió a Su Espíritu para dar testimonio de Su Hijo; sin el testimonio de EL nuestro testimonio es vano. La convicción de pecado, la fe en Cristo, el nuevo nacimiento y el crecimiento cristiano, son todos obra Suya. Más aún, el Espíritu Santo es un Espíritu misionero, y por ello la evangelización debiera brotar de una iglesia que está llena del Espíritu. La evangelización mundial será una posibilidad realista, sólo cuando el Espíritu renueve a la Iglesia en sabiduría, fe, santidad, amor y poder. Por lo tanto, hacemos un llamado a todos los cristianos, para que oren, a fin de que venga una visitación del Espíritu de Dios, de modo que todo Su fruto se vea en Su pueblo, y que todos Sus dones enriquezcan al cuerpo de Cristo. Sólo entonces, la Iglesia toda llegará a ser instrumento adecuado en Sus manos, para que el mundo entero oiga la voz de Dios.

1 Cor. 2:4; Juan 15:26,27; 16:8-11; 1 Cor. 12:3; Juan 3:6-8; 2 Cor. 3:18; Juan 7:37-39; 1 Tes 5:19; Hech. 1:8; Sal. 85:4-7; 67:1-3; Gál. 5:22,23; 1 Cor. 12:4-31; Rom. 12:3-8

15. LA SEGUNDA VENIDA DE CRISTO

Creemos que el Señor Jesucristo regresará en forma personal y visible, en poder y gloria, para consumar Su salvación y Su Juicio. Esta promesa de Su venida, nos impulsa poderosamente a evangelizar, porque recordamos Sus palabras que es necesario que el Evangelio sea predicado

a todas las naciones. Creemos que en el período que media entre la ascensión de Cristo y Su segunda venida, la misión del pueblo de Dios tendrá que completarse y que no podemos detenernos antes del fin. También recordamos Su advertencia de que surgirán falsos profetas y falso cristos como precursores del Anticristo final. Por lo tanto, rechazamos todo sueño autosuficiente y arrogante de que el hombre podrá construir una utopía en la tierra. Nuestra confianza cristiana es que Dios perfeccionará Su reino, y esperamos con gran expectativa el día en que habrá nuevos cielos y nueva tierra, en los cuales morará la justicia y Dios reinará para siempre. Entre tanto, nos dedicamos de nuevo al servicio de Cristo y de los hombres, sometiéndonos gozosamente a Su autoridad sobre la totalidad de nuestras vidas.

Mar. 14:62; Heb. 9:28; Mar. 13:10; Hech.1:8-11; Mat. 28:20; Mar. 13:21-23; Juan 2;18; 4:1-3; Luc. 12:32; Apoc. 21:1-5; 2 Pedro 3:13; Mat. 28:18

CONCLUSION

Por tanto, teniendo en cuenta nuestra fe y nuestra resolución, hacemos pacto solemne con Dios y con nuestros hermanos, de orar, planear y trabajar juntos para la evangelización de todo el mundo. Hacemos un llamado a cuantos quieran unirse a nosotros.

QUE DIOS NOS AYUDE POR SU GRACIA Y PARA SU GLORIA A SER FIELES A ESTE PACTO! Amén, Aleluya.

A F I R M A C I O N E S DEL MANIFIESTO DE MANILA [42]

1. Afirmamos nuestro renovado compromiso con el Pacto de Lausana como base para nuestra cooperación con el movimiento de Lausana.

2. Afirmamos que en las sagradas Escrituras de los dos testamentos, el Antiguo y el Nuevo, Dios nos ha dado una revelación autoritativa de su carácter y voluntad, de sus obras redentoras y su significado, y su mandato para la misión.

3. Afirmamos que el evangelio bíblico es el mensaje permanente de Dios para nuestro mundo, y nos comprometemos a defenderlo, proclamarlo y encarnarlo.

4. Afirmamos que los seres humanos, aun cuando han sido creados a la imagen de Dios, son pecadores y culpables, perdidos sin Cristo, y que esta verdad es preliminar en la comprensión del evangelio.

---

[42] Ibid.

5. Afirmamos que el Jesús de la historia y el Cristo de la gloria son una misma persona, y que este Jesucristo es absolutamente único, puesto que sólo él es el Dios encarnado, el que cargó nuestros pecados, conquistó a la muerte y vendrá de nuevo como juez.

6. Afirmamos que en la cruz Jesucristo tomó nuestro lugar, llevó nuestros pecados y sufrió la muerte que a nosotros nos correspondía morir, y que únicamente por esta razón, Dios perdona gratuitamente a quienes son llevados al arrepentimiento y la fe.

7. Afirmamos que las demás religiones e ideologías no son caminos alternativos para llegar a Dios, y que la espiritualidad humana, si no está redimida por Cristo, no conduce a Dios sino al juicio, ya que Cristo es el único camino.

8. Afirmamos que debemos mostrar el amor de Dios de manera visible, atendiendo a los que están privados de justicia, dignidad, alimento y vestido.

9. Afirmamos que la proclamación del Reino de Dios de toda justicia y paz, exige la denuncia de toda injusticia y opresión, tanto personal como estructural; no rehuiremos este testimonio profético.

10. Afirmamos que el testimonio que da el Espíritu Santo acerca de Cristo es indispensable par la evangelización y que, aparte de su obra sobrenatural, no son posibles, ni el nuevo nacimiento, ni la vida nueva.

11. Afirmamos que la lucha espiritual requiere de armas espirituales, y que debemos a la vez predicar la Palabra en el Poder del Espíritu, y orar sin cesar para que podamos participar en la victoria de Cristo sobre los principados y potestades de maldad.

12. Afirmamos que Dios ha encomendado a toda la iglesia y a cada uno de su miembros la tarea de dar a conocer a Cristo en todo el mundo: nuestro anhelo es que todos, sean laicos o ministros, sean movilizados y capacitados para esta tarea.

13. Afirmamos que los que decimos ser miembros del cuerpo de Cristo debemos superar las barreras de raza, sexo y clase social dentro de nuestra comunidad.

14. Afirmamos que los dones de Espíritu Santo son repartidos a todo el pueblo de Dios, tanto a las mujeres como a los hombres, y que se debe promover la participación de todos en la evangelización para el bien común.

15. Afirmamos que los que proclamamos el evangelio, debemos ejemplificarlo viviendo una vida de santidad y de amor: de no ser así, nuestro testimonio pierde su credibilidad.

16. Afirmamos que toda congregación cristiana debe volcarse hacia la comunidad en la que se encuentre inserta a través del testimonio evangelizador y el servicio compasivo.

17. Afirmamos la necesidad urgente de que las iglesias, agencias misioneras y otras instituciones cristianas colaboren mutuamente en la evangelización y acción social, y que repudien la competencia y eviten duplicar esfuerzos.

18. Afirmamos que es nuestro deber estudiar la sociedad en la cual vivimos a fin de entender sus estructuras, sus valores y sus necesidades, y de esta manera desarrollar una estrategia apropiada para la misión.

19. Afirmamos que la evangelización del mundo es urgente y que es posible alcanzar a los pueblos no alcanzados. Tomamos la decisión de darnos esta tarea con renovado vigor durante la última década del siglo XX.

20. Afirmamos nuestra solidaridad con los que sufren por el evangelio, y procuraremos prepáranos para la posibilidad de sufrir de la misma manera. Trabajaremos a favor de la libertad religiosa y política en todas partes.

21. Afirmamos que Dios está llamando a toda la iglesia a llevar todo el evangelio a todo el mundo. Nos comprometemos, por tanto, a proclamarlo con fidelidad, urgencia y sacrificio hasta que Cristo regrese.

REUNION DE EVANGELIZACIÓN MUNDIAL 2004

Treinta años después del Pacto de Lausana (l974), más de 1530 participantes de 130 países asistieron a 31 presentaciones sobre temas relacionadas a la evangelización del mundo. Los temas eran: SIDA, terrorismo, globalización, el papel global de los medios masivos de comunicación, pobreza, la persecución de cristianos, las familias desfragmentadas, la nacionalización política y religiosa, post modernismo, opresión de niños, urbanización, descuido de los inválidos.[43]

La evangelización de grupos no alcanzados es mencionada en el sumario, pero no es el énfasis del documento. El sumario no afirma la autoridad de la Palabra de Dios sino menciona “las palabras de Jesús”. El amor al prójimo, aunque no en conflicto con el amor de Dios, es la preocupación. El énfasis del ecumenismo protestante, el horizontalismo, toma el lugar de la

[43] www.lausanne.org (no he encontrado una tradución en español.

evangelización del no-creyente, la cual es la dimensión vertical y el énfasis evangélico tradicional.

Ahora el llamado y el movimiento para volver a evangelizar a los no alcanzados son especialmente practicados por las nuevas iglesias populares.

E. DEFINICIONES CONTEMPORANIA DE LA MISIÓN GLOBAL

La iglesia global es influenciada en su definición de la misión por el movimiento ecuménico tradicional, las perspectivas denominacional, por los evangélicos y por el movimiento popular.

1. IGLESIA CATOLICA ROMANA

No hay una sola misiologia dentro la ICR. La diferencia entre el teólogo de liberación Gustavo Gutiérrez y el Papa Benedictus 16 es tan amplia como entre Fidel Castro y George Bush. Sin embargo, Gutiérrez y el papa tienen algo en común, membresía, comunión y liderazgo dentro una sola denominación, la ICR. El papado tiene influencia sobre lo que es permisible dentro la iglesia ICR mientras que la teología de liberación ha influenciada la ética social en la ICR.

La posición oficial de la ICR para la misión es tradicional en doctrina, uniforme en estructura eclesiástica, pluralista en ética social, sincretista en relación con las religiones del mundo y con las iglesias protestantes y evangélicas.[44]

El dialogo Católicos y Evangélicos Juntos (*Católicos and Evangelicals Together*) no ha afectado la ICR tal como los protestantes y evangélicos. Históricamente, los protestantes y evangélicos han evangelizado entre los católicos romanos. La mayoría de los nuevos convertidos, en América Latina por lo menos, vienen de la ICR.

El dialogo de Católicos y Evangélicos Juntos (*Catholics and Evangelicals Together*) muestra la ironía de la práctica de acomodación de la ICR. Los ecuménicos protestantes abogan por una reformación teológica dentro la ICR y esperan la bendición papal a pesar de ser los "hermanos separados." La ICR rechaza la esencia del protestantismo, la "sola scriptura" pero adopta las prácticas protestantes y evangélicas en cuanto a música, liturgia, ética social y personal, y, entre otras cosas, la comunicación masiva. Mientras que los ecuménicos protestantes se reconcilian y hasta están volviéndose a la "Iglesia Madre," millones de ex católicos son recibidos en la membresía de las iglesias evangélicas.

2. MOVIMIENTO ECUMENICO PROTESTANTE

La estructura más amplia para el movimiento ecuménico protestante es el Consejo Mundial de Iglesia (CMI). La CMI tiene concilios regionales, tales como el Consejo Latinoamericano de Iglesias (CLAI). La posición de CLAI es definida en su constitución y es popularizada en la

---

44 Catecismo de la Iglesia

teología de la liberación. Es una perspectiva socio-política con un énfasis de cambiar las estructuras y las prácticas sociales que opriman a los marginados.[45]

La posición de CLAI se aparta de la senda antigua de la prioridad de la justificación por fe solamente. La justicia social es añadida a la justificación por fe. Nadie va a argumentar que la justicia no es importante, pero la justicia humana no es una base para determinar la salvación de uno. Tal como "las obras" son fruto de la fe, así la justicia humana es un fruto de la justificación por la fe.

El movimiento ecuménico protestante es por la mayor parte liberal en doctrina, pluralista en eclesiologia, liberacionista en ética social, abierto al dialogo con líderes de las religiones del mundo y a favor del compañerismo con la ICR.

3. MOVIMIENTO EVANGELICO PARA-ECLESIASTICO

Los evangélicos, diferente a los protestantes, no busca la unión eclesiástica sino cooperación en los ministerios y en las misiones. Las organizaciones para-eclesiásticas existen a lado de las iglesias y denominaciones, no por lo general no son controladas por una denominación o iglesia.

Las agencias de Alfalit, Asociación Billy Graham, Compasión Internacional, COMIBAM, Cruzada Estudiantil, Enlace, HCJB, Liga Bíblica, Operación Movilización, Misión Integral, Juventud Para Cristo, Juventud Con Una Misión, Visión Mundial, Wycliff u otras agencias son agencias para-eclesiásticas. Las raíces del movimiento para-eclesiástico están en la religiosidad norte americana. Hay que ver como el movimiento va a ser manifestado fuera de la religiosidad gringa.

El movimiento evangélico para-eclesiástico por lo general es conservador en teología, interdenominacional en eclesiología, desarrollista en su ética social, cerrado al dialogo con los líderes de las religiones mundiales y opuesto a la comunión con la denominación ICR.

4. MOVIMIENTO POPULAR

El paradigma de católico, protestante y evangélico no es adecuado para describir al movimiento cristiano global. La realidad de la iglesia perseguida, la iglesia inmigrante, la iglesia marginada e iglesia popular no se ajustan al molde tradicional.

La posibilidad de que hay más cristianos en China que en los EEUU, Canadá y Europa deben hacer pensar el misiólogo.[46]

La iglesia popular es mayormente carismático en teología, congregacional en eclesiología, la ética social es personalizada y individualista (por razones económicas y políticas), y el dialogo

[45] www.CLAI.org

[46] En la visita del presidente de MINTS, Greg Hauenstein, a China en 2005, la cifra de más o menos 100,000 cristianos en China fue mencionada. Este número estaba en un millon al salir los misioneros a los principios de la década 50.

inter-religioso no es considerado de mucha importancia. La distinción entre las denominaciones históricas es minimizada.

IV. CONCLUSION

Los movimientos Romano, Protestante, Ortodoxo, Evangélico, y hoy día, la iglesia popular, se han expresado una misiologia distinta. La definición de la misiologia esta cambiando con el crecimiento de la iglesia popular. Todas las misiologicias deben ser reformados y transformado a la revelación divina de la Palabra de Dios. El LECCIÓN 2 está dedicado a eso.

PREGUNTAS DE ESTUDIO PARA EL LECCIÓN 2

1. ¿Cuál es la definición de misión en el latín y el griego?

2. ¿Cuál es la distinción entre la misión de Dios y las misiones?

3. ¿Dónde se encuentra la definición y la explicación de la definición para misión para la Iglesia Católica Romana?

4. ¿Cuál es el apoyo de los credos ecuménicos a nuestro entendimiento de la misión de Dios?

5. ¿Cual es su impresión sobre el cap. I y IV. De la regla de San Benito?

6. Cual es su impresión sobre la regla de Francisco?

7. ¿En qué manera hablan las confesiones reformadas del siglo XVI y XVII sobre evangelismo y misión?

8. ¿Cuáles son los tres aspectos de la misión de Dios según Gisbertus Voetius?

9. ¿Por que aparecieron las sociedades misioneras durante el siglo 18?

10. ¿Cual es el enfoque de la introducción al Pacto de Lausana (l974)?

11. Muestre cómo el Pacto de Lausana presenta una visión integral sobre la evangelización y misión.

12. ¿Cuál es su definición de misiologia?

LECCIÓN 3

LA REFORMA Y LA IGLESIA CATÓLICA ROMANA EN EL CARIBE Y AMÉRICA LATINA

I. INTRODUCCIÓN

La Reforma protestante ocurrida en siglo dieciséis en Europa se caracterizó por sus reformas teológicas y eclesiásticas. Por contraste, los movimientos reformadores dentro de la Iglesia Católica Romana (ICR) en el Caribe y América Latina (ALC) se expresaron en el área de incumbencia social. Los protestantes de América Latina, comúnmente llamados *evangélicos*, permanecieron eclesiásticamente separados de la ICR tradicional, pero conservaron muchas de las características de la ICR popular; por ejemplo, responder a los desafíos sociales y a las necesidades espirituales en ALC y reaccionando mutuamente en contra del catolicismo romano

tradicional. Este estudio demostrará que los esfuerzos reformadores de la ICR en el siglo dieciséis produjeron mucha inspiración, pero no tuvieron ideales de teología protestante y eclesiástica fuertes, y también debido a que los protestantes no vivieron a la altura de sus propias expectativas. Los quinientos años de dominio de la ICR ibero-americana en la cristiandad no se debe sólo a su propio esfuerzo sino también a las debilidades de los protestantes.

La lección 3 se divide en tres eras principales en la ICR y misión histórica en ALC: 1) la era del cristianismo ibérico (1492-1791); 2) la era cristianismo colonial (1791-1962); y 3), la era post Vaticano II de pluralismo religioso y ecumenismo (1962-...).[47]

Se enfatizarán los esfuerzos reformadores de fines del siglo quince y primera mitad del siglo dieciséis. La Reforma protestante no se había establecido aún en ALC en ese período. Sin embargo, hacia el año 1520 la Reforma estaba más institucionalizada en Europa. Mientras eso sucedía, en ALC en 1528 se asentaban los primeros luteranos en Venezuela a la vez que los hugonotes franceses durante los mismos años recorrían el mar Caribe y la costa Este de norte América.

II. EL CRISTIANISMO IBERO-AMERICANO Y MOVIMIENTOS DE REFORMA EN LA IGLESIA CATÓLICA ROMANA EN ALC (1492-1791)

A. INTRODUCCIÓN

El cristianismo católico-romano llegó al Caribe en 1492, a Sudamérica en 1500, y a México en 1519. La ICR llegó con los poderes imperiales españoles y portugueses y dominaron el hemisferio sur de América, es decir, América Central y América de Sur, por más de trescientos años. Las bulas papales *(documentos relativos a materias de fe, interés general, o concesión de gracias y privilegios)* que se remontan a 1493, daban poder político y religioso a España y Portugal; Brasil bajo la jurisdicción de Portugal y el resto de las Américas bajo la de España. Los inmigrantes protestantes no pudieron entrar al centro del imperio iberoamericano y por lo tanto tuvieron que instalarse en las islas del Caribe bajo la protección de gobiernos holandeses, ingleses, daneses, e incluso coloniales franceses.[48]

---

47 Esquema general tomado de Enrique Dussel, *A History of the Church in Latin America (1981).* Dussel comienza la segunda era en el año 1808, mientras que este estudio sitúa el comienzo de las revoluciones nacionales en ALC en la revolución de Haití en 1791.

48 Los británicos llegaron al Caribe temprano en el siglo XVII: Bermuda (1609), Barbados (1626), Belice (1638), Jamaica (1655), Trinidad (1797), Granada (1783). Véase Justo González, *Historia*..., pp. 142,189, 209-211; David Barrett (ed.) *World Christian Encyclopedia* (1982), pp. 162, 174, 335, 417, 678; Jean Bastian, *op.* cit., pp.23-24. Los holandeses llegaron a Curazao en 1634 y a Surinam en 1668. Jan M. van der Linde, *Surinaamse Suikerheren en hun Kerk* (1966), pp. 13f y A.H. Algra, *Dispereert Niet,* Vol. 5 (1972.), pp. 278-281. Los daneses llegaron a St. Kitts, St. Thomas, y St. John. Véase K.S Latourette, *The Great Century: The Americas, Australia and Africa* Vol. 5 (1978), p. 49. Los franceses tomaron Martinica, Guadalupe. Los hugonotes franceses se instalaron en St. Thomas, St. Kitts, Surinam, Guyana británica y Guyana francesa. González, *op. cit*., pp. 142f referente a las bulas papales.

Preguntas, denuncias, y defensas acerca de la naturaleza de la "primera evangelización" en las Américas requiere de una investigación profunda, que este lección no puede proporcionar debido al espacio y consideraciones temáticas. Aun así, temas generales relacionados con la reforma en lo social, teológico, y eclesiástico necesitan ser mencionados en relación con la monolítica ICR en ALC para así lograr una perspectiva histórica correcta de las reformas de los protestantes y el creciente numero de evangélicos en ALC. En esta sección se entregará una breve introducción acerca de los esfuerzos de reforma dentro de la ICR en ALC.

Los historiadores han escrito más de 500 libros acerca del descubrimiento de América liderado por Cristóbal Colón (1451-1506). Muchas de las biografías acerca de Colón dicen que fueron motivos religiosos los que llevaron a la conquista de América.[49] Una cantidad significativa de literatura ha cuestionado seriamente los motivos religiosos del gran explorador y de los primeros conquistadores.[50]

El historiador protestante dominicano Alfonso Lockward en su libro *Algunas cruces altas* (1992) defiende la tesis de que Colón fue dirigido por la Palabra de Dios, especialmente por la profecías de Isaías en el Antiguo Testamento. Defendiendo el origen judío de Colón, da evidencia que muestra que la visión principal de Colón era hacer una posible exploración financiera para hacer una cruzada y reconquistar Jerusalén. Incluido en los planes de exploraciones de Colón estaba el primer intento de evangelizar a los indios. Esto involucraba llevar indios a España, enseñarles español, enseñarles la doctrina católica, enseñarles las costumbres culturales ibéricas. Colón no estaba de acuerdo con el trato que los indios recibían de parte de los colonizadores españoles, pero en ese entonces, él era conocido por su trato brutal no sólo con los indios sino también con los miembros de su tripulación.[51]

Durante el segundo viaje a Colombia (1493), Bernardo Boil y 12 trabajadores religiosos acompañaban a Colón a la Española. Román Pané empezó a trabajar con los indios en 1496. El fue el primero en aprender el idioma taino y el primer europeo en buscar la conversión al cristianismo. [52]

Se construyeron capillas católico-romanas en lo que hoy corresponde a Santo Domingo. Hacia el comienzo del siglo dieciséis se celebraban misas. En 1502 un grupo de franciscanos fundaron la primera escuela primaria para los hijos de los colonizadores en la Vega de Española.

No cabe duda que el cristianismo europeo de la ICR fue trasplantado a ALC. Los colonizadores podían continuar con la práctica de sus tradiciones religiosas. ¿Beneficiaría ese cristianismo a los no colonizadores?

---

49 Carlos Esteban Deive, *Heterodoxia e Inquisición en Santo Domingo-1492-1822* (1983); Francisco Álvarez Seisdedos (trans), *Libro de las Profecías de Cristóbal Colón* (1984); Salvador de Madariaga, *Vida del Muy Magnífico Señor Don Cristóbal Colón* (1984).

50 *500 Años de Presencia Cristiana en América Latina y el Caribe* (1991).

51 Alfonso Lockward, *Algunas Cruces Altas* (1992).

52 Véase Ramón Pané, Relación Acerca de las Antiquedes de los Indios (1988).

Lockward destaca los intentos de convertir a los indios en la Española llevados a cabo por misioneros y trabajadores religiosos de la ICR. Algunas historias católicas que se han escrito hablan de confesiones hechas por los indígenas como la que Román Pané escribe a continuación:

El primero en ser asesinado después de haber sido bautizado fue un indio llamado Gauticavá, quien más tarde recibió el nombre de Juan. Fue el primer cristiano que fue sometido a una muerte cruel, y estoy seguro de que fue martirizado. Porque he sabido por medio de los que estaban presentes cuando murió que él dijo: 'Dios naboria daca, Dios naboria daca' que significa, 'soy un siervo de Dios'. [53]

¿Eran estas conversiones, forzadas o no, las que realmente guiaron a los indios a adorar, proclamar, y servir al Dios del cristianismo? El escritor protestante de historia de la iglesia Justo González, escribe acerca de la captura del jefe indio cubano Hatuey, a quien se le ofreció reducir su pena de muerte de morir quemado a morir en forma inmediata si aceptaba el bautismo católico. Se dice que Hatuey declaró que si el bautismo significaba ir al cielo donde estaban los españoles, entonces prefería no ir allí ni recibir el bautismo. Las Casas y otros también protestaron por los bautismos forzados y por los medios violentos que usaban para evangelizar.[54]

La historia registrada por los apologistas de la ICR y reformadores es opacada, si no totalmente silenciada, por el exterminio total y muerte de la población india ya fueran conversos o no conversos en La Española en 1545 o poco tiempo después. Genocidios similares o parciales ocurrieron a través del Caribe y Latinoamérica (ALC). El historiador dominicano católico-romano Frank Moya Pons, en su libro *The Shock of the Discovery* dice:

Me pregunto si los más de 400.000 indios asesinados ¿no eran acaso seres humanos? ¿Acaso no tenían almas? ¿No eran acaso hijos de Dios también? ¿Por qué se celebran y se justifican hoy esas matanzas y explotaciones como si fuera algo abstracto que ocurrió en una época y no algo ejecutado por malos cristianos?[55]

Una de las obras literarias más importantes, además de *Historia de las Indias* escrita por Bartolomé de las Casas en 1547, fue *Doctrina Cristiana para instrucción e información de los indios por manera de historia* escrita en 1544 por Pedro de Córdoba (1482-1521). Tanto Las Casas, Córdova, como Antón de Montesinos (? –1528) protestaron enérgicamente por el trato que los colonizadores dieron a los indios.

---

53 Pedro de Córdoba, *Doctrina Cristiana y Cartas* (1988). Lockward cita a Fernando Colón, *Vida del Almirante Don Cristóbal Colón* (1984), p. 211.

54 Justo L. González, *La Era de los Conquistadores* (1980), p. 28. Rodolfo Blank, *Teología y Misión...* (1996), presenta el enfoque no-violento de Las Casas al igual que los "franciscanos espirituales" como una influencia positiva no-violenta para la gente indígena. Es digno de mención el hecho de que el enfoque franciscano contextual izado estuvo ausente entre los protestantes hasta los moravos en el siglo XVIII y las sociedades misioneras protestantes en el siglo XIX. Las observaciones de Blank respecto de las misiones de la ICR merecen ser mencionadas.

55 "Moya pregunta porqué celebran matanza los indios," *Última Hora* (marzo 30 de 1992), p.4.

Una de las cosas por las que los reformadores católicos protestaron fue *la encomienda* "que era un sistema semi-feudal de pago de impuestos o tributos en la que los nativos eran reducidos a la calidad de simples siervos ante los españoles." Las Casas, en su libro *Very Brief Account of the Destruction of the Indies and remedies for the Existing Evils,* aborda el tema y se enfrenta con las autoridades españolas porque quería la abolición de las *encomiendas*. Su pedido fue concedido por Carlos V en 1542, pero fue revocado en 1545 para calmar la protesta de los colonizadores españoles. Las Casas y otros continuaron en su búsqueda de la reforma social.[56]

En Sudamérica, las *reducciones* jesuitas se establecieron para atraer a los indios a la ICR al ofrecer protección comunitaria en contra de los abusos de la *encomienda* que duraron hasta 1768. Las *reducciones* representan un experimento muy significativo de la cristiandad católica en ALC. Fue quizás lo más cercano a una comunidad cristiana comparado con el protestantismo separatista.[57]

Entre las figuras religiosas de la ICR se encuentran algunos hombre libre pensadores tales como San Francisco Solano que dedicó los últimos 20 años de su vida (1590- 1610) a evangelizar a los indios en la región de Tucumán (Argentina). Se dice que poco antes de su muerte pronunció las siguientes palabras:

Voy al reino, sí; pero no por mis méritos, pues soy el más grande de los pecadores sino por los méritos de Jesucristo.[58]

Así que, en el catolicismo del siglo dieciséis y principios del siglo diecisiete había mucha motivación para el trabajo de misiones, una mezcla de imperialismo (Colón), evangelización (Córdova), derecho de los indios (Las Casas) y una *combinación* de estos tres en las *reducciones*. Las conversiones al cristianismo entre los indios y africanos que llevaran a una expresión de cristianismo indígena o liderazgo indígena eran muy escasas.
Los historiadores dicen que las conversiones de indígenas al cristianismo sucedieron a pesar de la cristiandad, y no gracias a ella. Los esfuerzos heroicos de algunos misioneros para evangelizar aun a riesgo de sus vidas y vocación no pueden ser usados por la ICR tradicional como ejemplos de sus primeros esfuerzos para cristianizar. Muchos de los misioneros más eficaces eran una excepción dentro de la ICR y a la vez eran muy críticos de las prácticas de la ICR. Fue mucho más común en los siglos dieciséis y diecisiete que los poderes la iglesia tradicional y el estado sofocaran los esfuerzos genuinos de evangelización, como las *reducciones*, en vez de promoverlos.

La interrelación entre la ICR y las coronas de España y Portugal daba a la ICR el poder político para resistir la oposición. El poder de la Inquisición, instituida en México y Perú hacia 1569, mantuvo la influencia interna o los movimientos de reforma bajo control.[59] Bajo estas

---

56 Luis Lugo, "Christianity and the Spanish Conquest of the Americas," (1991), p.8. Fray Bartolomé de las Casas, *Historia de las Indias* (1985), Vol. 11, pp. 548f.

57 Daniel Monti, *Presencia del protestantismo en el Río de la Plata durante el siglo XIX* (1969), p. 28.

58 Titus G. Funk, "Jesuitas y menonitas: dos modelos asincrónicos de obra misionera integral en el Paraguay," *Boletín Teológico* (41), pp. 31f.

59 Gonzalo Báez-Camargo, "Evangelical Faith and Latin American Culture," *The Ecumenical Era in Church and Society* (Edward Jurij, ed.), (1959), p. 34. G. Báez-Camargo, "The Earliest Protestant Missionary Venture in Latin America," *Church History XXI* (1952), p. 135. Los escritos de Las Casas,

condiciones, en que los gobernantes no estaban a favor de la reforma religiosa, fue muy difícil para las fuerzas de la Reforma establecerse en la mayoría de las sociedades de ALC. La Inquisición, entre otros factores en ALC, fue tan efectiva que hacia fines del siglo dieciséis y comienzo del siglo diecisiete, el número de casos había disminuido considerablemente.

Los vientos de reforma habían estado soplando en las tierras ibéricas antes del descubrimiento del Nuevo Mundo en 1492. Todas las características de una reforma de la iglesia a gran escala se vislumbraban, hasta que la iglesia y el estado apagaron las luces de la reforma con el uso de la fuerza militar. Había habido un interés creciente en la traducción, estudio, e interpretación de la Biblia. Se consideraba seriamente una renovación teológica entre los sacerdotes y movimientos monásticos afines. Figuras proféticas tales como el humanista holandés Desiderio Erasmo (1466 – 1536) tenían seguidores en España y el Nuevo Mundo. En los movimientos monásticos hubo un renovado interés por el cristianismo primitivo.[60] ¿Qué pasó con ese fresco viento de la Reforma? El historiador protestante mexicano, Gonzalo Báez – Camargo afirma:

El gran avivamiento evangélico –pues así merece ser llamado- del alma ibérica, en el siglo dieciséis, chocó con una fuerza fatal de adversarios internos. Con una coalición de absolutismo eclesiástico e imperialista, del cual la Inquisición fue su arma más exitosa; el auge de la orden jesuita y el poder de la Contra Reforma que lideraron. La expulsión de los moros y de los judíos que selló el destino de la libertad religiosa en la península; y el severo carácter definitivo del Concilio de Trento en materias de fe y orden.[61]

El fuego de la libertad religiosa y de la reforma del cristianismo no fue avivado por los conquistadores en ALC. Los indios y los africanos fueron presionados para unirse a la ICR. La espada del gobierno, el fuego de la Inquisición, y violencia callejera fueron usadas libremente hasta el siglo diecinueve. La poderosa alianza entre iglesia y estado no fue desafiada sino hasta el surgimiento del nacionalismo y la independencia de América Latina en el siglo dieciocho. El nacionalismo condujo al protestantismo en ALC.[62]

Vitoria, y Zumárraga fueron prohibidos en algunas regiones por la Inquisición. González, *La Era de los Conquistadores* (1980), pp. 63,67. Véase José Toribio Medina, *Historia del tribunal de santo oficio de la inquisición en México* (1905), y Bastian, *op*. cit., pp. 15-16; González, *Historia*..., pp. 144-163. En 1569, el Santo oficio de la inquisición se estableció en México, y Perú, John MacKay, *The Other Spanish Christ* (1932), pp. 49-51. G. Báez-Camargo, *Protestantes Enjuiciados por la Inquisición en Ibero América* (1960); Camargo reporta que durante los siglos XVI y XVII, hubo 310 juicios, y 58 casos de sospecha fueron vistos por la Inquisición. Hubo 27 ejecuciones. Richard Greenleaf, "The Mexican Inquisition and the Enlightenment," *New Mexico Historical Review XLI*, 3, (1966), p. 190**.**

60 G. Báez-Camargo, "Evangelical...," pp. 129-135. Véase MacKay, *The Other*... Bastian, *op. cit*., 20-21. Latourette dice que la mayoría de los que disintieron no eran lo que nosotros llamaríamos evangélicos. Eran seguidores de humanismo de Erasmo. Algunos como Serveto, eran ante –trinitarios y otros unitarios. "The Early Evangelical Missionary Movement in Latin America," (1961), p. 4.

61 Báez-Camargo, *op. cit*., p.135.

62 González, *La Era*..., pp. 53-155. José Miguez Bonino, *Doing Theology in a Revolutionary Situation* (1980), pp. 4-9. Tiene un interés misiológico el hecho de que hasta que la poderosa alianza entre iglesia y estado se rompió fue difícil ser un cristiano no-católico. Los colportores de la Biblia, misioneros laicos, y sociedades misioneras eran los que llevaban a cabo las misiones protestantes en la cristiandad protestante latinoamericana. Los moravos fueron los primeros protestantes en combinar la comunidad de la iglesia y misiones en un contexto que no era controlado por su propio gobierno. Véase Orlando Costas, *Christ Outside the Gate* (1982), pp. 60-61.

B. PROTESTA SOCIAL

Durante los primeros años de la ICR en ALC hubo algunos ejemplos de reforma social. Ese trabajo se desarrolló principalmente entre los marginados sociales de la sociedad, es decir, entre los indios y los africanos.

Antón de Montesinos, un dominicano que trabajaba en la isla caribeña de La Española, será recordado por sus proféticas denuncias acerca de la opresión de los indios a manos de los colonizadores españoles. La próxima cita está grabada bajo su estatua, ubicada cerca del puerto de Santo Domingo en la República Dominicana:

Díganme, ¿bajo qué derecho de justicia mantienen ustedes a los indios en ese estado de servidumbre cruel y horrible?...¿Por qué los mantienen tan oprimidos y fatigados, no dándoles suficiente de comer, no cuidándolos cuando están enfermos? Debido al exceso de trabajo al que los obligan, ellos se enferman y mueren, o ustedes los matan con su deseo de extraer y adquirir oro todos los días...¿Acaso no son hombres también? ¿Acaso no tienen una mente racional? ¿Acaso no deben amarlos como ustedes se aman a sí mismos? Tengan por seguro que así como se ve la situación ustedes no tienen más posibilidades de salvación que los moros o los turcos." [63]

Bartolomé de las Casas También prestó servicios en la República Dominicana. Por años toleró el trato indigno hacia los indios. Sin embargo, en el duodécimo año de su ministerio el se convenció, debido a la influencia de Montesinos, de los crímenes que los colonizadores cometían hacia los indios. Las Casas presentó la causa de los indios antes las autoridades religiosas españolas.[64] El decía que la evangelización de los indios podía hacerse sin violencia.[65] Él trabajó en la erradicación de las opresoras *encomiendas*, que eran comunidades donde los indios eran obligados a trabajar y a aprender la doctrina católica.[66] Él enseñó que las personas eran iguales, que no habían nacido esclavos por naturaleza, como se había deducido de la doctrina aristotélica acerca del hombre y la esclavitud.[67] Las Casas continuó con su polémica en contra de los abusos del colonialismo español, a través de escritos y comunicaciones personales hasta el día de su muerte. Después de su muerte su trabajo literario fue prohibido en algunos países de América Latina, como Perú. A mediados del siglo siguiente, La Inquisición prohibió sus escritos en España.[68]

A pesar de todos los esfuerzos positivos en favor de los indios, Las Casas no fue visto como un héroe por los afro-americanos. Las Casas propuso que se llevaran a africanos al Nuevo Mundo para reemplazar a los trabajadores indios débiles. Cuando Las Casas vio el horrible abuso del que fueron objeto los esclavos africanos se arrepintió profundamente de su idea anterior.[69]

---

63 Véase Dussel, *A History*..., p. 47.
64 González, *La Historia*..., pp. 61-63; MacKay, *The Other*..., pp. 45-49; Dussel, *A History*..., pp. 48-49.
65 González, *La Historia*..., p. 62.
66 Stephen Neill, *A History of Christian Mission* (l975), p. 172; Dussell, *op. cit*., p. 86.
67 F. Du Base, ed., *Classics of Christian Mission* (1979), p. 213.
68 González, *La Era*..., p. 63.
69 Carlos Deive, *La Esclavitud del Negro en Santo Domingo* (1980), p. 61.

Un tercera voz de protesta en el siglo XVI en contra de los abusos de los conquistadores provino de Francisco de Vitoria (murió en 1575) quien era el profesor jefe en la Universidad de Salamanca en España. Él estaba muy interesado en definir los derechos tanto de los colonizadores como de los indios en el Nuevo Mundo. Escribió siete proposiciones a favor de los indios y siete a favor de los conquistadores. A continuación veremos algunas de las ideas expresadas en esas proposiciones.

La primera tesis se refiere al derecho que tenían los indios de poseer la tierra, sus casas, etc. y de decidir los asuntos de su propia sociedad. Vitoria abogaba en favor del derecho que tenían los indios de decidir lo que se refería a ellos. Vitoria no estaba de acuerdo con la idea de los conquistadores quienes decían que el pecado mortal, la idolatría, y las deficiencias mentales eran la razón por la cual ellos debían decidir los asuntos de los indios.[70]

La segunda tesis cuestionaba el derecho del Papa para ejercer autoridad sobre los no-cristianos y asuntos seculares. El Papa debería ejercer autoridad solamente sobre los cristianos y acerca de asuntos espirituales. Una guerra santa en contra de los indios por la simple razón de que los indios no tenían las mismas creencias de los católicos no era justificable para Vitoria.[71]

Los reclamos de derecho de descubrimiento dado por los conquistadores no tomaban en cuenta los derechos de los indios sobre esa misma tierra. Tal y como en el caso de los otros derechos de los indios, esta proposición estaba basada en la primera tesis, en la cual se decía que los indios tenían responsabilidad sobre sus propios asuntos.[72]

¿Deberían los indios perder sus derechos sociales y de propiedad si no se convertían al cristianismo? Vitoria entendía la duda de los indios acerca de ser cristianos debido a la manera corrupta y violenta en que se les había presentado. De nuevo, Vitoria quería enfatizar que el cristianismo no debería ser un requisito para el derecho de propiedad.[73]
Algunos de los conquistadores justificaban la conquista pues decían que era parte del castigo por el pecado de los indios.[74] Otra razón que presentaban era que veían al Nuevo Mundo como Canaán y a ellos, los conquistadores, se veían como el pueblo de Dios que heredaba la nueva tierra.[75] Vitoria rechazó estos argumentos desde el punto de vista bíblico y teológico.

¿Sería verdad que los indios pidieron a los españoles señorear sobre ellos como aseguraban algunos españoles? Vitoria ponía en duda la dinámica de tal supuesta elección.[76]

Vitoria dio también siete razones para apoyar la conquista y el uso de armas. El uso de armas se justificaba para proteger el derecho de viajar, para comerciar, para existir como Iglesia cristiana, para prevenir que los indios se mataran unos a otros, para mediar en los conflictos

70 González, *La Era...*, p. 64.
71 *Ibid.,* p. 65.
72 *Ibid.*
73 *Ibid.*
74 *Ibid.* p. 65.
75 *Ibid*.
76 *Ibid*.

entre tribus si una de ellas lo solicitaba. El señorío de los españoles era justificable si los indios lo habían pedido o si mostraban que eran incapaces de gobernarse a sí mismos.[77]

El reconocimiento de algunos de los derechos de los indios habría reducido la violencia y abusos en contra de los indios, pero aún así Vitoria justificaba la conquista de América Latina y del Caribe.[78]

Los historiadores han destacado algunos de los esfuerzos heroicos del clero católico para defender a los indios de los abusos de los conquistadores. John MacKay, historiador presbiteriano, cita al jesuita José de Anchieta (1534-1597) y Manuel de Nóbrega (que murió en 1556 ?) como uno de los grandes defensores de los indios. Intercedieron a favor de los indios ante los soldados portugueses al interior de Brasil. Ofrecieron sus vidas en prenda a los soldados portugueses para defender a los indios, obligando a los soldados a terminar con sus abusos.[79] Enrique Dussel, historiador católico-romano, consideraba que Antonio de Valdivieso (murió en 1550), obispo de Nicaragua fue aún más importante que Las Casas debido a su defensa y martirio en favor de los indios. Valdivieso quería terminar con las injusticias e informó tanto al rey como a las autoridades de la iglesia acerca de los abusos. Los colonizadores se opusieron a él y fue finalmente asesinado por los conquistadores.[80] Otros, tales como el primer obispo mexicano, Juan de Zumárraga (1528-1547); Cristóbal de Pedraza (1545-1583), obispo de Honduras; Juan del Valle (fallecido en 1661), obispo de Popayan; el sucesor de del Valle, Agustín de la Coruna (1565-1590); Pablo de Torres (1547-1554 en Panamá), obispo de Panamá, pueden ser mencionados como defensores de las reformas sociales entre los indios.[81]
La alianza de la ICR con los conquistadores fue impía. Se puede denominar así debido a que se usaron métodos pecaminosos e injustos para someter a los indios, africanos y protestantes al sistema socio-económico-religioso de los colonizadores españoles. Los reformadores mencionados más arriba al igual que otros, muestran que existía una conciencia social dentro de una minoría del liderazgo de la iglesia, aun cuando la iglesia como institución fue muy lenta en implementar cambios concretos.[82]

Por medio de las protestas de Montesinos, Las Casas, Córdoba, Vitoria, y el clero antes mencionado, se prestó cierta atención a los derechos de los indios. Pero, ¿qué pasó con los derechos de los esclavos africanos que fueron trasladados al Nuevo Mundo y obligados a trabajar para desarrollar los imperios coloniales? Pedro Claver (1581-1654), un jesuita de Cartagena, Colombia, trabajó entre los esclavos africanos que llegaban de a miles en los barcos de esclavos. Muchos de los esclavos se encontraban en condiciones físicas y espirituales deplorables. Una cantidad no identificada murió mientras se encontraban encadenados en esos barcos o estaban a punto de morir. Claver había construido un pequeño hospital para ayudar a los esclavos. Él entraba a las embarcaciones con un grupo de ayudantes para tratar de ayudar a los esclavos en su grave situación. Él enseñó a los africanos nociones de cristianismo básico

77 *Ibid.* pp. 66-68.
78 *Ibid.* p. 68.
79 MacKay, *The Other…*p. 38.
80 Dussel, *op. cit.*, pp. 52-53.
81 *Ibid.* pp. 53-54.
82 *Ibid.* pp. 47-60.

y bautizó a decenas de miles entre ellos. Claver murió del mal de Parkinson, la cual era una enfermedad común entre los esclavos en ese tiempo.[83]
Los intentos de reforma en conjunto con las estructuras políticas y eclesiásticas existentes se desarrollaron en forma muy lenta. Las *reducciones*, las comunidades indígenas reorganizadas, fueron primero establecidas por los franciscanos, después por los dominicanos, y en forma más extensa por los jesuitas, no sólo en Brasil sino también en México, Colombia, Venezuela, y Paraguay. Las *reducciones* daban la oportunidad de practicar una forma primitiva de cristianismo al estar parcialmente separadas de las parroquias tradicionales. En muchos casos, se aprendió el lenguaje de los indígenas, se vio el nacimiento de gramáticas y diccionarios, y se tradujeron algunos fragmentos de la Biblia. Las *reducciones* con el paso del tiempo se terminaron debido a la falta de apoyo de parte de la iglesia, el estado y los colonizadores. Los jesuitas en 1755 fueron expulsados de los territorios en manos de los portugueses, y de áreas controladas por los españoles en 1767.[84]

La separación semi-estructural por parte de las órdenes monásticas del sistema eclesiástico romano permitió a los jesuitas desarrollar las *reducciones*. Sin embargo, al igual que las comunidades protestantes en Sudamérica, fueron destruidas por sistemas religiosos y políticos absolutistas.

La conquista de la espada y la cruz católica dejaron a los indios y los africanos en una situación donde no tenían más alternativa que adaptarse. El auge del Cristo-paganismo, es decir la mezcla de religiones indígenas y africanas con el catolicismo romano, se puede rastrear hasta la evangelización forzada de los no-colonizadores.[85]
La falta de sacerdotes y trabajadores religiosos llevó a crear una iglesia institucionalizada, estática y dominada continuamente por fuerzas políticas y sociales. El lento desarrollo del liderazgo nativo en ALC hizo que la ICR los sometiera a un dominio extranjero.[86]

En el siglo diecinueve surge el nacionalismo y las revoluciones al principio del siglo veinte tenían un aspecto anti-ICR, que con el tiempo dio oportunidad a los protestantes de establecerse en forma más profunda en ALC.

Permanece la pregunta acerca de si las reformas sociales y religiosas y el progreso habrán sido realzados por la separación de los reformadores protestantes de la estructura eclesiástica de la ICR para formar su propia alternativa de estilo de vida. Desde luego, como los protestantes del siglo dieciséis lo descubrieron, debía ser fuera de las áreas de alcance o de poder del fuego de la Inquisición y de la espada ibero-americana.

C. PROTESTAS EN LA TEOLOGÍA

[83] González, *La Era…*pp. 122-126.
[84] Gerald. M. Costello, *Mission to Latin America* (1979), p. 20; Dussel, *op. cit.*, p. 59.
[85] Alfred Metraux, *Voodoo in Haiti* (1959); George Eaton Simpson, *Black Religions in the New World* (1978); William Madsen, *Christo-Paganism: A Study of Mexican Religious Syncretism* (1957); Dussel, *op. cit.*, pp. 82-86.
[86] Gerald Costello, *op. cit.* (1979), pp. 23-25.

El descubrimiento europeo del Nuevo Mundo coincide con las reformas teológicas y políticas del norte de Europa. Aunque la conquista ibérica precede a la Reforma en Europa en la conquista del Nuevo mundo, tanto del norte como del sur, no debe contrarrestarse la gran influencia de las doctrinas protestantes acerca de la autoridad de las Escrituras, la gracia soberana de Dios, salvación solo por la fe en Jesucristo, y la necesidad de continuas reformas para acercarse a los estándares bíblicos y apostólicos.

El funcionamiento de la Inquisición desanimó los esfuerzos para una reforma teológica. Entretanto, los escritos de Las Casas, Vitoria, Zumárraga y otros fueron finalmente prohibidos en algunas regiones de ALC. La Inquisición fomentaba la conformidad con los esquemas tradicionales. Sin embargo, a pesar de las condiciones opresoras y violentas de la ICR hubo intentos notables de reformas teológicas.

Pedro de Córdova (1482-1521) escribió un tratado católico simple, *Doctrina cristiana*. Su propósito era explicar a los indios lo más importante de la fe católica romana. Presentó claramente varias de las doctrinas cristianas más importantes. No se sabe con certeza si los indios fueron adoctrinados con ese folleto, o si podían leer o entender español, o si los trabajadores cristianos tenían un dominio adecuado de las lenguas indígenas para comunicar en forma efectiva los contenidos del folleto.[87] A la luz del genocidio total de los indios en la Española, con los que Córdova había trabajado, preguntas como esas se convierten en secundarias.

El primer obispo de México, Juan de Zumárraga, estaba interesado en las traducciones de la Biblia, instrucción religiosa, y producción de literatura para los indios. Él creía en el entrenamiento de líderes indígenas. Se atribuye a él la primera imprenta en el Nuevo Mundo. Fundó también varias escuelas, como asimismo la primera universidad en México. Después de la muerte de Zumárraga su libro acerca de la doctrina cristiana fue considerado una herejía por la Inquisición.[88]

Los intentos de los reformadores de llevar a la ICR la corriente de los cambios teológicos experimentados en el norte de Europa fueron rápidamente acallados por la Inquisición (véase nota 9). Gonzalo Báez-Camargo reporta que durante el siglo dieciséis y diecisiete, la Inquisición llevó a cabo 310 juicios y 58 casos de sospecha.[89] Hubo 27 ejecuciones. No todas esas ejecuciones fueron por motivos religiosos, por supuesto, pero adhesión al luteranismo o calvinismo eran algunas de las razones para ser sometido a la ejecución.

La Biblia traducida por Casiodoro de Reina, completada en Europa en 1569, fue introducida en ALC poco después. El obispo Agustino Dávila y Padilla (1599, fue a Santo Domingo desde México) se registra que en 1599 se incautaron 300 copias de la Biblia protestante y las quemaron públicamente.[90] En el Concilio de Trento (1545-1563) se acordó prohibir a los laicos la lectura de la Biblia.

87 José Miguez Bonino, *op. cit*., p. 7. Córdoba, *op. cit*.

88 González, *La Era*.., p. 93; *La Historia*..., *pp*. 146, 149.

89 Báez-Camargo, *Protestantes Enjuiciados*...; Richard Greenleaf, "The Mexican Inquisition and the Enlightenment," *New Mexico Historical Review* XVI, 3, (1966), p. 190**.**

90 Antonio Camilo González, *El Marco Histórico de la Pastoral Dominicana* (1983**).**

En ALC empezó a desarrollarse el culto a la Virgen María y se reportaron muchas apariciones de ella. Hubo intentos de detener la creciente corriente de sincretismo entre el espiritismo indígena y las tradiciones de la Iglesia Católica Romana. Por ejemplo, algunos líderes religiosos hablaron en contra de la tradición que rodeaba las apariciones de la Virgen de Guadalupe en México. Bustamante de México (1556) argumentaba que el aceptar la validez de las apariciones del niño indígena Juan Diego, era un retroceso al paganismo del cual los indios ya habían sido liberados.[91] El debate acerca de la autenticidad de la virgen de Guadalupe continuó y finalmente fue aceptada como parte de la tradición católica.[92]

Debido a que las doctrinas básicas de la Reforma protestante no eran aceptadas por la ICR, los que las aceptaban tuvieron que ir a la clandestinidad, ser expulsados, o, cuando era posible, hacerse miembro de una iglesia protestante.

A diferencia de los esfuerzos sacrifícales de algunos católicos para defender y evangelizar a la población indígena la historia no registra mártires católicos por defender las verdades teológicas. Aún cuando los luteranos y los hugonotes franceses enfrentaron los fuegos de la Inquisición provenientes de las filas de la ICR, pocos líderes eran disciplinados por razones teológicas. ¿Sería acaso porque las fronteras de las Américas y del Caribe eran lo suficientemente amplias para que los protestantes religiosos llevaran su visión a otros lugares? En un sentido, eso explica la esperanza de los puritanos de alcanzar América del Norte. ¿Cómo habría sido la cristiandad y el cristianismo en general si la verdad teológica y cristiana se hubiese defendido a muerte dentro de la ICR y dentro de la cristiandad ibero-americana?

D. PROTESTA ECLESIÁSTICA

Las órdenes religiosas vinieron al Nuevo Mundo inmediatamente después de la conquista original. Bernard Boil, el primer representante de la iglesia, tuvo el título de Primer Delegado Apostólico ante los indios. Fue a la República Dominicana (1493-1494), junto a 12 trabajadores religiosos en 1493. Lo siguieron los franciscanos hacia el término del siglo y después los dominicanos en 1510. Los jesuitas llegaron a ALC en 1549.

En las islas de habla francesa la sede romana tenía control directo sobre la ICR. En las colonias españolas se estableció el sistema de patronato en donde quiera que el gobierno español estuviera a cargo de la ICR y sus misiones.

La ICR en ALC se consolidó en un modelo tradicionalista en el cual la iglesia quiso preservar su identidad medieval, tradición papal, y la teología del Concilio de Trento.

Iglesias alternativas fuera de la ICR no eran bien aceptadas. Los hugonotes franceses en Coligny, Brasil (1555-1567), y protestantes en todas las colonias españolas y portuguesas

---

[91] Báez-Camargo, *op. cit.*, p.138. Espiritismo es una mejor descripción de la actividad sobrenatural de los indios y religiones nativas de África en vez de paganismo. El animismo sufre de tendencias evolucionistas. El primitivismo no hace justicia a las prácticas contemporáneas de actividades similares.

[92] Madsen, *op. cit.*, pp. 105-180. Louis Luzbetak, *The Church and Cultures* (1981), p. 7.

fueron expulsados, y en muchos casos con intervención de la fuerza militar. No fue sino hasta mucho después que se formaron las nuevas repúblicas durante el siglo diecinueve y siglo veinte en que los protestantes estaban protegidos por las constituciones que reconocían el pluralismo religioso.

E. CONCLUSIÓN

La protesta dentro de la ICR en el siglo XVI fue más social que teológica y eclesiástica. Las reformas sociales por medio de las órdenes religiosas, misioneros y laicos tuvieron un profundo impacto en ALC.

III. LA CRISTIANDAD IBERO-AMERICANA Y MOVIMIENTOS REFORMADORES EN LAS COLONIAS Y REPÚBLICAS EN ALC (1791-1916)

La revolución nacional haitiana en contra de los colonizadores franceses en 1791, y la ruptura de las relaciones entre Haití y el Papa al mismo tiempo fue indicativa de la historia de ALC durante los siglos dieciocho y diecinueve. El republicanismo aseguraba la soberanía nacional y el pluralismo religioso en muchos países.

El descenso del catolicismo romano en ALC en el siglo dieciocho y diecinueve abrió las puertas para el establecimiento del protestantismo y evangelicalismo en América Central y América del Sur. Al mismo tiempo, en las Antillas menores en el Caribe había una presencia protestante significativa.

Debido a que la ICR no fue capaz de responder a las amplias necesidades religiosas y culturales de América Latina, el pluralismo religioso llegó a ser un asunto crucial para las nuevas repúblicas durante las guerras de independencia y de adopción de sus nuevas constituciones. En algunas naciones, la ICR retuvo el honor de ser la religión del estado, pero su influencia política fue bastante refrenada. El deseo de volver a uniformar los distintivos culturales ibéricos es todavía un tema importante entre los católico romanos hoy en ALC. Las guerras de independencia y la intrusión del protestantismo son vistas como parte de los distintivos coloniales o neo-coloniales de Europa occidental y América del Norte.[93]

Los col portores de la Biblia fueron los primeros protestantes en incursionar en la cristiandad católica romana. Aunque la oposición católico-romana era fuerte, en algunos países tuvieron una recepción favorable de parte del clero católico-romano o por ex miembros del clero católico-romano que ahora eran protestantes.[94]

En términos de evangelización, desde la Conquista, la mayoría de los latinoamericanos eran nominalmente católico-romanos, pero no siempre se sometían a la teología de la ICR, o la ética, o la liturgia. Eso llevó a lo que algunos llaman “religiones mezcladas” y a lo que otros llaman “Cristo paganismo”.[95]

---

93 Dussel, *op. cit*., pp. 132-133.

94 Véase Arnoldo Canclini, *Diego Thomson* (1986).

95 Dussel, *op. cit.,* p. 66.

Enrique Dussel da un resumen acerca de cómo se desarrolló el descenso del poder cultural de la ICR en la cristiandad colonial a partir de 1808. Él observaba en forma optimista una tendencia renovadora.

El comienzo de este período en la historia de la Iglesia observó la transición desde el sistema del *patronato*, en el cual el estado español y oficiales del gobierno estaban encargados de la iglesia y sus misiones, a un sistema secular en el que la iglesia recuperaba su libertad de acción y podía abordar la modificación de las estructuras injustas y así recuperar el apoyo y confianza de las masas.

Al mismo tiempo se puede observar la transición de una cristiandad en que la iglesia tenía el apoyo del sistema político –y en donde todas las otras expresiones religiosas eran excluidas del cuerpo- a un sistema pluralista en el que la iglesia debe depender de sus propios recursos y medios en un ambiente de libertad religiosa. En esta segunda etapa la iglesia ya no podía sacar provecho de sus conexiones legales debido a su relación con el estado sino que debía trabajar a través de instituciones cristianas. Y el nacimiento de esas instituciones nos permite ver la renovación que estamos contemplando en nuestros días.

Esto implica también que la iglesia en América Latina empezó a tener un contacto directo con Roma, un contacto que fue interrumpido por el sistema de *patronato*, lo que a su vez permitió con el tiempo una apertura no sólo a Europa sino a todo el mundo a medida que los vestigios del imperio español eran abandonados.[96]
El cristianismo denominacional protestante y reformado en ALC durante los primeros 350 años de la conquista tuvo una relación antagónica con el catolicismo romano. Desde mediados del siglo diecinueve, sin embargo, muchos clérigos católico-romanos que compartían las ideas de la reforma se unieron al nuevo movimiento protestante. Este hecho, en combinación con la llegada de las sociedades misioneras de Europa Occidental y Norte América, proporcionó a las personas otra alternativa a la cristiandad católica romana.

El Congreso protestante de Panamá en 1916 reveló un fuerte anti-catolicismo. Mientras que la Conferencia de Edimburgo de los protestantes europeos (1910) había considerado a ALC como cristianizada, esta actitud fue rechazada por las agencias misioneras norteamericanas y líderes de la iglesia en ALC. La persecución física hacia los protestantes, las restricciones legales y sociales hechas a los protestantes en muchos países de ALC, y las continuas desviaciones teológicas y bíblicas dentro de la ICR en ALC, motivaron ese anti-catolicismo.

IV. CONTEXTO DE LA MISIÓN DE LA IGLESIA CATÓLICA ROMANA

El catolicismo tradicional e ibérico se relaciona estrechamente con la colonización e inmigración desde España, Portugal e Italia. El protestantismo creció entre los inmigrantes de Europa del Norte en ALC. Las colonias españolas y portuguesas como también las del norte de Europa se establecieron hacia fines del siglo XVI. La teología reformada, como la del norte de Europa, no era permitida en las colonias hispanas sino hasta el comienzo del nacionalismo del siglo XIX.

---

96 *Ibid.* p. 73.

La aristocracia ibero-americana y los dueños de las tierras formaron una elite pequeña, pero muy poderosa a través de ALC. La mayoría de las personas que constituían la masa eran indios, negros, *mulatos* y *mestizos.* Desde la Conquista, el catolicismo romano formó una hegemonía con los gobernadores coloniales y militares para mantener la unidad colonial y un frente común ante sus enemigos. El rol de la ICR en la hegemonía de las colonias hispanas fue desafiado por los movimientos nacionalistas, que buscaban la independencia de España y Portugal durante el siglo XIX. Esa fractura en la armadura hispano americana permitió una llegada amplia del protestantismo.

El crecimiento del imperialismo de los Estados Unidos a fines del siglo XIX produjo cambios, especialmente en el Caribe. Se rompió el dominio católico-romano en islas como Cuba, República Dominicana y Puerto Rico.

V. AGENCIA DE LA MISIÓN DE LA IGLESIA CATÓLICA ROMANA

La mayoría de los miembros del clero para ALC eran provenientes de España. Históricamente se ministró a cuatro grupos: 1) los colonizadores españoles, 2) la elite colonial y después la nacional, 3) la clase trabajadora, 4) los esclavos. Estos grupos sociales podrían ser estratificados en la forma de una pirámide, con el pequeño grupo de colonizadores en la cima y la clase trabajadora y los esclavos en la base.

El clero de la ICR llegó como colonizadores. El sacerdote de la parroquia trabajaba con los colonizadores y la población en general y los trabajadores misioneros trabajaban entre los pobres. Debido a que la iglesia dependía más del clero extranjero que del nacional, siempre había escasez de sacerdotes y misioneros.

VI. MOTIVACIÓN DE LA MISIÓN DE LA IGLESIA CATÓLICA ROMANA

Durante el siglo XVI y XVII la motivación misionera de la ICR se puede resumir en la frase usada por Justo González, “la cruz y la espada”. La sumisión al dogma y liderazgo de la ICR era tan importante que se estableció la Inquisición en 1559 para garantizar esa sumisión. Sin embargo, líderes concienzudos como Las Casas y Montesinos protestaron que se usara la espada para evangelizar.

A los siglos XVIII y XIX se les puede denominar “la cruz y la constitución”. A pesar de la pequeña cantidad de sacerdotes y la decreciente influencia de la ICR en ALC, la ICR fue capaz de mantener su status como la religión del estado oficialmente reconocida por la constitución de la mayoría de las colonias hispanas en ALC. Ese reconocimiento fue desafiado a medida que se debilitaban las colonias, pero se mantuvo en la formulación de las constituciones nacionales. Aunque las influencias políticas de la ICR crecían en los países hispanos, la libertad religiosa fue concedida en muchos países.

Motivaciones militares, políticas y sociales fueron predominantes durante los primeros 400 años de la presencia de la ICR en ALC pero el testimonio de Las Casas, Montesinos, Zumárraga, Pané, Claver, Solano y otros no mencionados aquí , mostraron una preocupación

evangelizadora que los protestantes podrían envidiar. De hecho, si los líderes protestantes del siglo XVI hubiesen sido de ese calibre, su futuro en ALC habría sido más prominente.

VII. CONCLUSIÓN

El dominio religioso y socio-político de la ICR durante los primeros 400 años en ALC no animaron a una reforma desde dentro de la ICR. Hacia el fin del siglo XVI la Inquisición y poderes coloniales habían limitado las reformas teológicas y eclesiásticas. El aumento del protestantismo fue inevitable. Piratas protestantes, mercaderes, colonias, y autoridades civiles animaban al trasplante de iglesias protestantes al nuevo mundo. Entre los primeros en llegar estuvieron las iglesias reformadas. Eso lo estudiaremos en los próximos LECCIÓNs.

PREGUNTAS DE ESTUDIO PARA EL LECCIÓN 3.

1. Según el autor, ¿cuáles son las tres eras principales de misiones en la Iglesia Católica Romana en América Latina y el Caribe?

2. ¿Cuál es la opinión de Alfonso Lockward en cuanto a la fe de Cristóbal Colón?

3. ¿Quién fue el primer obrero religioso en llegar a las Américas?

4. ¿Cuál es la observación de Frank Moya Pons en cuanto a la celebración de 500 años de evangelización?

5. ¿Hay indicaciones de que había cristianos auténticos en la iglesia católica romana en ALC durante el siglo XVI?

6. ¿Qué papel tenían los misioneros católicos en cuanto a los derechos humanos de los indio-americanos y los afro-americanos?

7. ¿Explique el intento del obispo Juan Zumárraga de evangelizar a los indios en México?

8. ¿Qué papel tenía el oficio de la Inquisición en cuanto a la reforma en la ICR?

9. ¿En qué sentido justifica la Inquisición la formación de iglesias protestantes en ALC?

10.. ¿Qué influencia tuvo la formación de las naciones hispánicas en su relación con la Iglesia Católica Romana.

LECCIÓN 4

LA MISIÓN REFORMADA EN AMÉRICA LATINA Y EL CARIBE

I. INTRODUCCIÓN

El protestantismo tiene sus orígenes institucionales en Europa del norte. Cuando Martín Lutero clavó las 95 tesis contra las indulgencias en la puerta de la catedral de la cuidad de Wittenburg, Alemania, el 31 de octubre, 1517, la protesta teológica en contra la jerarquía y la institución de la Iglesia Católica Romana había comenzado. Hubo intentos antes de Martín Lutero (p.e. Huss, Wycliff) pero por primera vez desde la separación de la iglesia ortodoxa griega (1054), los protestantes pudieron separarse y sobrevivir en el contexto de catolicismo.

La protesta en Europa tuvo éxito en parte porque los reyes españoles estaban preocupados por la conquista en las américas. Desde 1492, su atención y sus riquezas fueron usadas para la conquista. En el período entre 1492-1520 (Dieta de Worms), los protestantes se organizaron y la ICR no pudo detener su progreso.

Los alemanes, daneses, escoceses, holandeses, ingleses, suizos, y naciones escandinavas apoyaron a las iglesias protestantes. Sus primeros misioneros y pastores fueron protegidos por sus gobiernos y compañías mercantiles.

La entrada de los reformados a América Latina y el Caribe era débil antes de la primera mitad del siglo XVI. La primera influencia "protestante" es atribuida por algunos a la expedición de los banqueros alemanes, los Welsers. Carlos V autorizó colonizar una porción que hoy día es parte de Venezuela. La expedición duró desde 1528 hasta 1536 (otros dicen 1546). No hay ningún registro de cultos celebrados, de evangelización o de ninguna actividad cristiana. Al contrario, la expedición llega con esclavos y los colonos trataron de esclavizar a los indios en Venezuela.[97]

Había informes de que un hugonote francés, Jacques de Sores, llegó a las costas de La Habana (Cuba) y distribuyó Biblias. Es más cierto que los hugonotes franceses llegaron a Brasil en 1555. La colonia duró poco, hasta 1559, cuando por problemas internos la expedición de Villegaignon fracasa.[98]

Después de varias expediciones de los hugonotes franceses, los reformados holandeses, los anglicanos ingleses, los presbiterianos escoceses, los luteranos alemanes, y los bautistas ingleses comenzaron a llegar a ALC.[99] En este LECCIÓN examinaremos algunas conclusiones sobre la misión de los reformados desde 1555 hasta 1916.

II. CONTEXTO DE LA MISIÓN DE LAS IGLESIAS REFORMADAS

La primera congregación protestante en ALC fue establecida por los hugonotes franceses en Coligny, Brasil, 1557. Desde aquel entonces, y hasta 1916, un total de 54 congregaciones fueron establecidas en 19 países, con 258 pastores y 11 misioneros. Los reformados holandeses trabajaron en 44 congregaciones y los valdenses italianos en 10.

CUADRO 4.II. IGLESIAS Y MISIONES REFORMADAS (1555-1916)[100]

Fechas	Lugar	No.	Ministros
Reformados franceses			
1556-1558	Coligny	1	3 pastores franceses
1686-1783	Surinam	1 cong.	10 pastores 1 misionero
Reformados holandeses			
1625-1654	Brasil, Classis Paraiba	22	48 pastores 7 misioneros
1630-1850's	St. Eust.	1	9 pastores
1630-?	Tobago	1	1
1634-1825	Curacao	1	31
1648-1792	St. Martin	1	6
1660-1827	St. Thomas	1	9
1667-	Surinam		
1667-1916	Surinam, Par	1	53

97 Cornelio Hegeman. *Desde la Española hasta Lutero*. (Miami: MINTS, 2003, p.) Rodolfo Blank, un luterano, afirma su desacuerdo con Jean Pierre Bastian, asociado a los Welsers, y la expendición, con el luteranismo (*Teología y Misión en América Latina*, pp. 159-160.

98 *Ibid.*

99 Para saber parte de esta historia, lea *Desde la Española hasta Lutero.* Lo que vamos a presentar aquí son las conclusiones misiológicas.

100 Hegeman, *Mission to the People*…, chart 2.

1688-1751	Commewijne	1	3
1691-1791	Cottica and Perica	2	5
1667-1699	Thorarical	1	1
1722-1774	St. Kitts	1	9
1736-1816	Saba	1	1
1736-	Guyana inglesa		
	Berbice	1	2
	Fort Island	1	
	Demerara	1	
1750-1828	St. John	1	3
1822-1825	Aruba	1	1 (laico)
1823-1916	Surinam: Nickerie	1	5
1825-1916	Aruba UPC	1	4
1825-1916	Curacao UPC	1	16
1843-1916	Bonaire	1	5
1845-?	Surinam: Saramacca	1	2
Reformed:USA			
1774-1792	St. Kits	1	1
1827-1916	St Thomas	1	18
WALDENSIANS			
1856-1916	Uruguay	8	8
1859-1916	Argentina	2	4 pastores, 3 misioneros
		58	258 pastores; 11 misioneros

Varios tipos de iglesias fueron establecidos. Las primeras iglesias, tales como las formadas por los hugonotes eran **iglesias para refugiados**. Estas iglesias existieron en naciones o regiones hostiles, tal como fue el caso con la persecución y exilio de los hugonotes en Florida (1565), los hugonotes en Brasil (1559) y los reformados en Brasil (1654).

Las **iglesias coloniales** fueron establecidas por los holandeses con la cooperación de la Compañía India Occidental (CIO). La CIO tuvo control sobre el contrato y envío de pastores y misioneros y la administración de la iglesia local. Un representante de la compañía era miembro del comité local de la iglesia local (consistorio). La asociación con la CIO destruyó la misión de las iglesias reformadas entre los pueblos marginados. La CIO aprobó el tráfico de esclavos en 1652. Las islas caribeñas holandesas fueron usadas para repartir esclavos a las américas. La CIO sancionó a los pastores que hablaron en contra de la esclavitud. Puesto que no había plantamiento de iglesias entre los esclavos.

Con el debilitamiento del imperio colonial europeo, las **iglesias unidas** comenzaron a aparecer, tal como la Iglesia Protestante Unida en Aruba, Bonaire y Curazao.

Al final del siglo XIX, las **iglesias inmigrantes**, iglesias de trasplante, pero con más autonomía, comenzaron a ser establecidas en Argentina, Brasil, Surinam y Uruguay. Todavía, al entrar el siglo XX, las iglesias reformadas no tenían ninguna iglesia indígena, ninguna iglesia establecida por los latinos o caribeños.

Al final del siglo XX, las **iglesias nacionales** reformadas, bajo el liderazgo de líderes nacionales, fueron establecidas en Argentina, Brasil, Cuba, Puerto Rico, Surinam. El carácter

de la mayoría de estas iglesias nacionales era ecuménico en un sentido (la excepción era Puerto Rico). En Costa Rica, Curazao, Haití, Honduras, Nicaragua, República Dominicana, Surinam los misioneros de Europa y América del Norte tiene tuvieron influencia eclesiástica misionera.

A pesar de estar en América del Sur desde 1555, los reformados no se han desarrollado sólidamente como iglesias nacionales. La asociación histórica con la colonización europea, el tráfico de esclavos, las colonias de inmigrantes y la dependencia de misioneros ha contribuido a la formación de un movimiento eclesiástico débil.

III. LA AGENCIA DE LA MISIÓN DE LAS IGLESIAS REFORMADAS

La agencia principal para los reformados para misiones en ALC ha sido por medio de la congregación local. Entre 1555-1916 más de 54 congregaciones fueron establecidas y fueron servidas por 258 pastores. Once misioneros trabajaron durante la misma época.

La obra misionera **espontánea** fue realizada por líderes y miembros de las primeras iglesias reformadas. Cuando no había una estrategia, la misión espontánea fue la única respuesta. Así fue con los hugonotes y los tupimambas en Coligny.

Los holandeses que fueron a Brasil (1630-1654) tenían buenas motivaciones y resultados. El **modelo eclesiástico** tuvo muy buenos resultados; indios y otros no-holandeses se convirtieron, se entrenaron líderes, se fundaron iglesias. Sin embargo, cuando la CIO oficialmente justificó el tráfico de esclavos en 1652, el proyecto Recife comenzó a deteriorarse y en 1654 los portugueses habían vencido a los holandeses. La asociación del movimiento reformado con la CIO y el tráfico de esclavos era la muerte de la evangelización de grupos marginados en el ALC.

Hubo intentos, en los próximos doscientos años, de llevar a cabo una **misión colonial**. Esta estrategia consistía en permitir a los esclavos y siervos asistir a los cultos y, después de muchos años, llegar a ser miembros de la iglesia. Esta estrategia no produjo ningún líder afro-latino o indo-latino, ni una iglesia no-colonial.

Mientras la CIO e iglesias enviaron pastores reformados, había un comienzo de las **sociedades misioneras**. Entre ellas tenemos los principios de las sociedades bíblicas y el movimiento de sociedades misioneras dentro de las iglesias institucionales. En 1732 fueron organizados los moravos. En 1732 llegaron a San Tomás. Las sociedades misioneras reconocieron que la iglesia institucional no iba a encargarse de la obra misionera y que era necesario tener organizaciones especiales para dedicarse a esa tarea.

Con la llegada de una nueva ola de inmigrantes de Europa, las iglesias del transplante no formaron sus sociedades misioneras. Pidieron a los europeos y a los de América del Norte hacer esta tarea.

Las iglesias reformadas están involucradas en varios programas de agencias para-eclesiásticas. Estas agencias incluyen a las sociedades bíblicas tales como los Gedeones, la Liga Bíblica y la Sociedad Bíblica. La agencia *World Wide Christian Schools*, apoya a colegios primarios y

secundarios para que construyan sus edificios. Agencias de obra social, tales como la Sociedad Lucas, Echo y Ayuda Mundial han trabajado en la asistencia médica, agricultura y el desarrollo de comunidades.

Recientemente, algunos líderes e iglesias reformadas han iniciado obras misioneras en el campo de la distribución de literatura. Carlos Cruz, en Puerto Rico; la Liga Bíblica en varias ciudades, incluyendo el proyecto en la República Dominicana bajo el liderazgo de Pierre Phillipe; CLIR con su sede e imprenta en San José, Costa Rica y varios otros intentos, son positivos.

Lo que las iglesias reformadas no han hecho es preparar misioneros nacionales para plantar iglesias nuevas. Los conflictos entre los misioneros han detenido seriamente el movimiento de plantamiento de iglesias reformadas en Costa Rica, El Salvador, Honduras y Nicaragua. La incapacidad de los misioneros reformados para entrenar a líderes nacionales para las iglesias reformadas en Curazao y Brasil, ha retrasado el desarrollo de estas iglesias. Las iglesias ecuménicas en Surinam y Argentina tampoco han crecido.

Hasta hoy día la iglesia reformada en ALC no ha organizado sociedades misioneras para el envío de misioneros, el plantamiento de iglesias, la expansión de la educación cristiana y otras misiones. La dependencia de los programas misioneros y de los fondos económicos ha quitado la oportunidad a las iglesias reformadas de desarrollar sus propias misiones.

IV. MOTIVACIÓN PARA LA MISIÓN DE LAS IGLESIAS REFORMADAS

Las confesiones reformadas, escritas en el siglo XVI y XVII, no mencionaban misiones y evangelización. Decisiones fueron tomadas por los sínodos y asambleas para promover misiones. Los *classis* en Holanda tomaron la decisión de trabajar por medio del CIO.

No todos los pastores y misioneros reformados estaban de acuerdo con el estatus quo de la Iglesia Reformada y la CIO. Jan Willem Kals, pastor en Surinam, pastor George van Essen de St. Eustatius, y pastor Henricus Muller de St. Kitts denunciaron a la iglesia por no hacer su obra misionera entre los no-colonos. Algunos, como Kals, fueron deportados por la CIO a Holanda.

Al final del siglo XIX, pastores tales como Nicolaas Kuipéri, trabajaron con los no-inmigrantes y comenzaron a formar iglesias nacionales. En el siglo XX, especialmente después de los años sesenta, las iglesias nacionales comenzaron a ser desarrolladas entre los reformados nacionales.

Para el reformado en ALC que tiene una perspectiva evangelista y misionera debe buscar recursos fuera de su propia tradición eclesiástica. Así, algunas iglesias reformadas colaboran con proyectos del movimiento ecuménico y otras con el movimiento evangélico. Hasta ahora, obras misioneras se han desarrollado a nivel congregacional, las iglesias reformadas en ALC no tienen su propia identidad misionera a nivel denominacional.

V. CONCLUSIÓN

El movimiento reformado por medio de las iglesias reformadas en ALC ha sido más bien la historia de una distorsión misionera, una deformación de la iglesia nacional y uno de los LECCIÓNs más triste en la historia de las iglesias reformadas. Es increíble que las iglesias todavía existan. Queda algo por hacer para los hermanos y hermanas reformados en ALC.

Los misioneros reformados han tenido mejores resultados cuando trabajaron con otras denominaciones, tales como los presbiterianos. Así ha sido en Brasil y México. El movimiento presbiteriano, que vamos a estudiar en el próximo LECCIÓN, ha tenido una historia muy diferente a las iglesias reformadas en ALC. Los presbiterianos son reformados en doctrina, pero tienen su propio sistema de gobierno de iglesia y su propia historia y tradición.

PREGUNTAS DE ESTUDIO PARA EL LECCIÓN 4

1. ¿Qué importancia tiene la conquista de las Américas en la formación del protestantismo religioso en Europa?

2. ¿Qué naciones apoyaban a las protestantes y cuáles apoyaban a los católico romanos?

3. ¿Cómo llegaron los Welsers a Venezuela en 1528?

4. ¿Dónde y cuándo fue establecida la primera congregación protestantes en ALC?

5. ¿Qué tipo de iglesias reformadas fue establecido durante los primeros 400 años en ALC?

6. ¿Qué influencia ha tenido la asociación de las iglesias reformadas holandesas con el tráfico de esclavos de la CIO?

7. ¿Cuáles son algunas observaciones misiológicas después de analizar el cuadro 4.II?

8. ¿Por qué los nacionales no formaron iglesias reformadas durante los primeros 350 años de existencia?

9. ¿Qué pasó con los pastores reformados que no estuvieron de acuerdo con la política de la Compañía India Occidental?

10. ¿Qué importancia tienen las estadísticas que muestran que entre 1557-1916 los reformados enviaron 258 pastores y 11 misioneros a ALC?

LECCIÓN 5

LA MISIÓN PRESBITERIANA EN AMÉRICA LATINA Y EL CARIBE

I. INTRODUCCIÓN

Los presbiterianos comenzaron a llegar al Caribe en 1609. Procedentes de Escocia, Inglaterra, Irlanda, Canadá y los Estados Unidos. Presentaremos un sumario de la historia temprana.[101] Vamos hacer algunas observaciones misiológicas sobre los presbiterianos en ALC.

II. UN RESUMEN DE LA HISTORIA DE LOS PRESBITERIANOS EN LOS PRIMEROS CUATRO SIGLOS (1609-1916)

En el cuadro 5.II.. Identificamos los lugares, las denominaciones, las congregaciones y los líderes involucrados con el desarrollo del presbiterianismo en ALC.

Cuadro 5.II. Presbiterianos en ALC (1609-1916)

Lugar	Denominación y fecha	Cong.	Pastores y misioneros
I. Caribe			
Bermudas	Iglesia de Inglaterra. - 1609 Iglesia Escocesa.- 1644 GMS -1796 PCS - 1830's	3	23 pastores escoceses ordenados 5 misioneros escoceses ordenados 2 misioneros escoceses laicos

101 Para leer una historia más completa, véase Hegeman, *Mission to the People*...capíitulo 3. Esta historia trata la época comprendida entre 1609 y 1916.

	FCS - 1845 RCE - 1890 UFCS -1900 CS - 1929 PCBer		
St. Martin	1700's	1	1 pastor ordenado
St. Eust.	1700's	1	1 pastor ordenado
Saba	1700's	1	1 pastor ordenado
	NHK - 1755		
Antigua/ Bahamas	CS -1700's	2	Pastores visitantes
Jamaica	SMS - 1800 PCJ - 1836 JMP - 1836 USC - 1840's UPC - 1847	14	20+ esco. mis. ord 40+ mis. Jam. By 1900, 14 nac.past. ord. y 30+ catequistas.
Grenada	CS -1830	2	pastores visitantes 5+ nac. cat.
Trinidad	USCS -1836 CST -1836 PCC - 1865	7	7 esco. past. ord. 13 can. mis. ord. 12 int. mis. laico 7 nac. mis. ord. 15+ cat.
Cuba	IPC - 1884 PCUS - 1895 PCUSA -1918	13	2 int. mis. ord. 2 nac. past. ord.
St. Lucia	PCC - 1896	1	1 mis. Can. 15 Trin. cat.
Puerto Rico	PCUSA - 1899 IPPR - 1899	33	11 USA past. ord. 6 nac. past. ord.
República Dominicana	Hasta 1916 no cong.		2 USA mis. ord.
II. América del Sur			
Guyana inglesa	CS - 1815 PG - 1837 PCC - 1880 PCG - 1880	15 59	2 esco. past. ord. 9 can. mis. ord. 44 cat.
Perú	FCS - 1916		1 esco. mis. ord.
Argentina	IEPA - 1829	6	4 esco past. ord hasta 1910
	PCUSA	1	1 USA past. ord.
Brasil	PCUSA 1858 (llegó a ser IPB en 1888) PCUS - 1869 (IPIB en 1903)	46 37 (1915)	24 USA mis. ord. 15 USA mis. laico 45 nac. obreros 10 USA past. ord. 26 USA past. laicos 21 nac. past. ord..
Colombia	PCUSA 1856 PCUS 1873 - 1878	17 2	15 USA mis. ord. 12 USA mis. laicos 4 nac. past. ord. 38 nac. obreros 2 USA mis. ord. 2 nac obreros

Chile	PCUSA 1873 (IPC en 1883)	43	12 USA mis. ord. 8 USA mis. laicos 7 nac. past. ord. 60 obreros nac.
Venezuela	PCUSA 1897 (IPV en 1900)	2	6 USA mis. ord. 15 obreros nac.
III. América Central y México			
Belice	FSC - 1825 PCB - 1840 CS - 1903	1	1 esco mis. ord.
México	PCUSA 1872 PCUS 1874 (IPNM en 1901) ARPC 1879	69 (1917) 14 (1915) 23 (1910)	34 USA mis. ord. 43 USA mis. laico 30 nac. past. ord. 6 USA mis.ord. 10 USA mis. laico. 31 nac. obreros 1 USA mis. ord. 21 USA mis. laicos 9 nac. past. ord.
Guatemala	PCUSA 1882 (llegó hacer IENPG)	64	8 USA mis. ord. 10 USA mis. laicos 11 nac. past. ord.
TOTALES 22		474	Past. Int.. 61 mis. ord. int. 163 mis. laic. Int. 159 past. int. ord. 111 obreros nac. 340 mis. nac. 40+ Total: 874+

III. EL CONTEXTO MISIONERO PARA LOS PRESBITERIANOS

El origen de los ingleses, irlandeses y escoceses en el Caribe es asociado con las actividades económicas y mercantiles europeas. Los presbiterianos siguieron las conquistas de los ingleses. Las iglesias establecidas eran iglesias para los inmigrantes, no para los nativos. Según algunos historiadores, el primer presbiteriano que llegó al Nuevo Mundo fue a Las Bermudas en 1609. El Rev. George Keith llegó en 1609 y trabajó con la iglesia anglicana. En 1644 la primera iglesia presbiteriana fue organizada en Las Bermudas.

La obra misionera más extensa fue iniciada por los misioneros de la *Scottish Mission Society* en Jamaica. Los misioneros comenzaron a llegar en 1800 y trabajaron directamente con los no-colonos, los afro e indo-caribeños. Esta iglesia creció tanto que en los años 1860 pudieron enviar misioneros a Nigeria, África.

Los presbiterianos de América del Norte llegaron al Caribe por medio de estar asociados con las actividades económicas de los EE.UU. Ya había iglesias presbiterianas establecidas principalmente por los escoceses en el Caribe. Pastores, tales como el Rev. Maltby de Baltimore, Maryland, fue llamado para ser pastor en Las Bermudas durante el siglo XVIII y promovió la membresía de los afro-caribeños.

Durante el siglo XIX y hasta 1916, nueve obras misioneras fueron establecidas por los americanos del norte en naciones de habla española (Argentina, Cuba, Chile, Colombia, República Dominicana, Guatemala, México, Puerto Rico y Venezuela), y una en la nación de habla portuguesa (Brasil). La junta misionera de la Iglesia Presbiteriana inicia contactos en el año 1837. El mayor movimiento en el Caribe de los presbiterianos americanos era al final del siglo XIX, después de la Guerra Hispano-Americana (1898).

Los presbiterianos de América del Norte entraron agresivamente a América del Sur y México durante el siglo XIX. (Había dos iglesias presbiterianas grandes en los EE.UU.: la del norte y la del sur: ambas tenían su junta misionera) En Argentina, Chile y Colombia había contactos entre los que hablaban inglés, pero después de la mitad del siglo XIX, la obra entre los de habla española y portuguesa comenzó. En Brasil (1858) la obra de laicos abrió las puertas para misioneros ordenados y más adelante obreros y pastores brasileños pudieron extenderse por toda la nación. Había colaboración con las sociedades bíblicas en Argentina, Brasil, Colombia, Chile, Perú y otras naciones. En Guatemala, por recomendación de la primera dama del país, los presbiterianos fueron invitados a trabajar en 1882. En México, misioneros y misioneras cruzaron la frontera desde los EE.UU. y había misioneros transferidos de Colombia para iniciar la obra. En Brasil y México, especialmente, líderes convertidos de la iglesia católica romana, llegaron a ser grandes líderes nacionales. El liderazgo nacional creció rápido. La obra en Venezuela fue iniciada por misioneros transferidos de Colombia. La obra en Cuba, Puerto Rico y la República Dominicana está relacionada con la victoria de los EE.UU. en la guerra Hispano-Americana.

Tal como fue la costumbre entre los presbiterianos escoceses, los presbiterianos norte americanos establecieron colegios cristianos en las zonas urbanas. Los colegios no específicamente dedicados a la preparación de líderes pastorales y misioneros (as) llegaron a ser colegios para expandir la educación norteamericana. Los colegios no se independizaron muy rápido ya que la iglesia no podía financiar la iglesia y el colegio local a la vez.

Los canadienses también llegaron al Caribe en el siglo 19. Los primeros misioneros llegaron a Trinidad en 1865. La obra misionera de los canadienses fue favorecida por ser contextualizada a la cultura nacional. Los idiomas, la música, los líderes étnicos fueron usados desde el principio de la obra para trabajar en la obra. El rechazo, por los misioneros, del colonialismo ingles y escocés, causó un trauma pero facilitó el cambio de una nación colonial hacia naciones democráticas.

Los presbiterianos canadienses utilizaron catequistas nacionales, especialmente entre las iglesia de las Indias Orientales. Posiblemente los misioneros mantuvieron control administrativo por demasiado tiempo, pero la obra misionera se extendió de Trinidad hacia Granada, Jamaica, Guyana y San Lucía.

El uso de colegios cristianos, usados por los escocés en Jamaica y los canadienses en Trinidad era útil para el establecimiento de las iglesias presbiterianas. Sin embargo, varios autores notaron que mientras que los colegios se desarrollaban la evangelización disminuyó.

Los escoceses llegaron a Argentina, Guyana y Belice en el siglo XIX. En Guyana había colaboración con los presbiterianos canadienses para trabajar con los indios orientales. Estas iglesias tenían un carácter colonial, pero estaban más abiertos a la membresía y liderazgo de los no-escoceses que las iglesias escocesas más antiguas en el Caribe. La *Presbyterian Mission Society* fue formada para trabajar en la obra misionera.

El crecimiento rápido de las iglesias en Brasil, Guatemala y México tiene que ver con la inclusión del pueblo indígena y rural. El pueblo indígena por su sufrimiento a manos del pueblo español, vio al presbiterianismo como una alternativa para su propio desarrollo. Y así, en conjunto con misioneros americanos, el liderazgo indígena fue desarrollado y la iglesia creció.

Entre 1856 y hasta 1917, la Iglesia Presbiteriana del Norte (PCUSA) envió más de 100 misioneros ordenados (sin contar a sus esposas) y más de 80 misioneros laicos a 7 naciones. Ellos prepararon a más de 70 pastores nacionales. La Iglesia Presbiteriana del Sur envió más de 10 pastores ordenados, 10 misioneros ordenados, 26 pastores laicos y 10 misioneros laicos, más 33 pastores nacionales laicos y 21 pastores nacionales ordenados. El número de pastores era reducido por varias razones: 1) los misioneros no entregaron rápidamente las iglesias a líderes nacionales; 2) había un número reducido de líderes nacionales preparado según los estandartes misioneros.

Las iglesias nacionales comenzaron a independizarse de las agencias misioneras al principio del siglo XX. Entre los primeros están las iglesias presbiterianas en Brasil (Iglesia Independiente de Brasil) y la iglesia Presbiteriana Nacional de México.

El año 1916 es muy significativo para el desarrollo del presbiterianismo en ALC. El primer congreso ecuménico en la ciudad de Panamá era para organizar la obra misionera entre las misiones y las iglesias. Los presbiterianos fueron designados a trabajar en Brasil, Chile, Perú, Colombia, Guatemala, México y no en Bolivia, Costa Rica, El Salvador, Ecuador, Honduras, Nicaragua, Panamá, Paraguay, Uruguay entre otros. Por los próximos 50 años, las decisiones del Congreso de Panamá fueron respetadas por muchas de las denominacionales tradicionales en Canadá y los EE.UU.. Las agencias para-eclesiásticas, las agencias misioneras nuevas comenzaron a entrar en todas las naciones de ALC en los años 60.

Hoy en día, las denominaciones presbiterianas más grandes están en Brasil y México. Estas iglesias tienen algunas características misiológicas que merecen mención.

1. Liderazgo nacional. Las iglesias son dirigidas un 100% por nacionales y las iglesias locales, presbiterios, sínodos y asambleas son nacionales. Donde hay debilidad está en los seminarios y las instituciones misioneras que dependen de fondos internacionales.
2. La participación del pueblo maya y el pueblo indígena es significativa en la Iglesia Presbiteriana Nacional de México.

IV. AGENCIAS MISIONERAS DE LOS PRESBITERIANOS

Había 11 denominaciones presbiterianas y cuatro agencias misioneras que participaron en la misión en ALC entre 1609-1916. En total enviaron más de 163 misioneros ordenados y 159

misioneros laicos. Los misioneros trabajaron en: 1) evangelización y plantamiento de iglesia; 2) educación cristiana; 3) preparación de líderes; 4) obra social. Todos los misioneros ordenados eran hombres. La gran mayoría de los maestros eran solteras y esposas de misioneros.

La obra eclesiástica y misionera de Escocia sufrió mucho por las divisiones que ocurrieron en Escocia. Algunas iglesias presbiterianas, tal como la iglesia en Las Bermudas, tuvo 8 cambios de afiliaciones denominacionales.

Las divisiones no eran entre las iglesias escocesas solamente. En América Latina había divisiones sobre: 1) control nacional de la iglesia; 2) fundamentalismo; 3) anti-ecumenismo liberal; 3) masonería; 4) liberalismo; 5) carismáticos; 6) teología de liberación y 7) congregacionalismo.

Tres tipos de iglesias fueron formados: 1) iglesias de transplante; 2) iglesias nacionales iniciadas por misioneros; 3) iglesias nacionales iniciadas por nacionales. El último tipo de iglesia es lo más predominante hoy en día.

El uso de colegios cristianos fue muy extensivo en algunas naciones. Los presbiterianos canadienses desarrollan un sistema de educación en el Caribe que alcanzó a más de 8,000 estudiantes en el año 1916. En varias naciones, los colegios denominacionales llegaron a ser instituciones educativas privadas que fueron orientada hacia la clase media-alta y alta. En otros casos, tal como en México, instituciones educativas locales se han dedicado a entrenar mujeres, pastores y laicos para ministrar. En el siglo XXI ha surgido un interés nuevo en estudiar teología por la llegada de nueva tecnología e instituciones de educación a distancia. Entre los programas a distancia esta LOGOI-FLET y MINTS, ambos activos entre los reformados y los presbiterianos.

Los misioneros presbiterianos utilizaron a los obreros nacionales para extender la obra. Catequistas, misioneros laicos, y finalmente, pastores ordenados. Brasil, al comenzar el siglo XXI, había enviado más de 90 misioneros por todo el mundo. De las instituciones educativas formales, quedaron varias, que hoy en día sirven para ofrecer educación privada.

La Iglesia Presbiteriana en México depende mucho de los ancianos que evangelizan, predican, enseñan y organizan iglesias. No hay suficiente pastores para atender a todas las congregaciones. El carácter laico y voluntario del crecimiento de la iglesia ha sido un factor importante. Al contrario, en Brasil, los seminarios han preparado un número amplio de pastores, aunque siempre se necesitan más.

Las agencias misioneras para-eclesiásticas han tenido una influencias significativa. Hay presbiterianos involucrados en las cruzadas de Billy Graham; las campañas evangelísticas de Luis Palau; la obra juvenil de Cruzada Estudiantil, JUCUM y Operación Movilización; las sociedades bíblicas de Liga Bíblica, los Gedeones, Sociedad Bíblica Unida entre otros.

Siendo que Brasil y México son las iglesias presbiterianas más grandes en ALC, tendrán la responsabilidad de propagar el presbiterianismo por todo el continente. Brasil ha comenzado,

enviando más de 90 misioneros. México ha enviado algunos, pero la mayoría de los que salen van a los EE.UU.. El presbiterianismo en los EE.UU. no ha crecido mucho por medio de los presbiterianos mexicanos. El movimiento misionero entre los presbiterianos mexicanos va más Hacia el sur. Hay contactos en Belice, Honduras, Nicaragua y América del Sur.

La formación de la Confraternidad Latinoamericana de Iglesias Reformadas, bajo el liderazgo de líderes de Brasil y México, es una señal positiva de su liderazgo. Si el proyecto misionero de CLIR para iniciar una iglesia en Panamá es una indicación del futuro, es posible que el presbiterianismo crezca más allá de las fronteras puestas por el congreso de Panamá en 1916.

V. MOTIVACIÓN MISIONERA DE LOS PRESBITERIANOS

La mayoría de las iglesias presbiterianas en Brasil, Chile, México, y Perú han podido mantener su identidad reformada intacta. A pesar del apoyo de agencias misioneras de iglesias teológicamente liberales, tales como la PCUSA, RCA y CRC los líderes nacionales han podido identificar y establecer su propia identidad, distinta a las iglesias de América del Norte, Canadá y Escocia. Las iglesias Presbiterianas en Colombia, Cuba, Granada, Guatemala, Guyana, Puerto Rico, Trinidad, Venezuela se ha liberalizado. La adopción de la teología pluralista del movimiento ecuménico, las incursiones en la teología de la liberación, la acomodación al liberalismo misionero y la falta de disciplina eclesiástica han contribuido al debilitamiento denominacional.

Las iglesias presbiterianas que están creciendo son reformadas y evangélicas a la vez. El crecimiento de las iglesias ocurre tanto en zonas rurales como en zonas urbanas. En algunas zonas de México, como en Chiapas, la iglesia ha crecido de no tener creyente a principios de los años cincuenta hasta más de 200,000 asistentes hoy en día. La combinación dinámica de los misioneros pioneros de la iglesia Reformada en América y el sacrificio de los líderes nacionales en un ambiente revolucionario, ha contribuido a este movimiento masivo.

VI. CONCLUSIÓN

La antorcha del evangelio, traída por los misioneros presbiterianos durante los siglos XIX y XX, ahora está encendida en varias denominaciones presbiterianas. La ironía es que las iglesias que enviaron los primeros misioneros (PCUSA) ahora necesitan la obra misionera.

.

PREGUNTAS DE ESTUDIO PARA EL LECCIÓN 5

1. ¿Cuándo llegaron los primeros presbiterianos al Caribe?

2. ¿Cuándo fue establecida la primera iglesia presbiteriana en el Caribe?

3. ¿Qué importancia tiene la llegada de la *Scottish Mission Society* a Jamaica en 1800?

4. ¿En qué año inicio la Junta Misionera de la Iglesia Presbiteriana de los EE.UU. sus actividades misioneras en ALC?

5. ¿Qué importancia tuvo la Guerra Hispano Americana (1898) para la obra misionera presbiteriana en ALC?

6. ¿Qué diferencia había entre la presencia de los presbiterianos europeos y los presbiterianos de América del norte en ALC?

7. ¿Qué contribución llevaron los presbiterianos canadienses a su obra en el Caribe en el siglo XIX?

8. ¿Qué importancia tienen las estadísticas que indican que los presbiterianos enviaron 163 misioneros ordenados, 159 misioneros laicos y 61 pastores a ALC de 1609-1916?

9. ¿Qué importancia tienen las estadísticas que indican que entre 1609-1916 había 111 pastores presbiterianos nacionales, 340 obreros nacionales y más de 40 misioneros nacionales?

10. Aunque las iglesias reformadas e iglesias presbiterianas tienen doctrinas muy semejantes, ¿qué diferencia hay en sus prácticas misioneras?

LECCIÓN 6

LA MISIÓN EVANGÉLICA EN AMÉRICA LATINA Y EL CARIBE

I. INTRODUCCIÓN AL MOVIMIENTO EVANGÉLICO

LA IGLESIA CRISTIANA Y LOS EVANGÉLICOS

La iglesia cristiana tiene muchos nombres. En cada época hay un énfasis particular que deja su nombre para identificarse. Puede ser que el nombre refleje los ideales de la iglesia (católica, ortodoxa, metodista, pentecostal) o el nombre de su fundador (Luterana, Wesleyana) o designe una corrección necesaria en la iglesia (p.e.. protestante, puritano, santidad).

En ALC la designación "evangélica" es común. Ellos son los cristianos que tienen como prioridad en su misión, la defensa doctrinal y la extensión mundial del evangelio, el mensaje de salvación por fe en Cristo. Hemos identificado 8 etapas en el desarrollo histórico y misiológico de la iglesia cristiana. En cada época había un movimiento evangélico. Los evangélicos se expresan en distintas maneras durante la historia de la iglesia cristiana.

LAS FAMILIAS DE IGLESIAS Y LOS EVANGÉLICOS

FAMILIAS DE IGLESIAS	ORIGEN	LOS EVANGÉLICOS
Iglesia Primitiva	Pentecostés, 33 Ad.	Énfasis prioritario
Iglesia Católica Romana	Siglo IV, con Constantino	Un cristianismo cultural y los evangélicos forman parte del movimiento monástico o son un remanente
Iglesia Ortodoxa	1054	Un remanente

Iglesia Protestante	1517-1520	Dentro de las denominaciones, en sociedades misioneras
Iglesias Evangélicas	Menonita: Siglo 16	Forman sus propias iglesias
Iglesias Pentecostales	USA: 1902	Con énfasis en todos los dones del Espíritu Santo
Iglesias independientes	África, China	Líderes étnicos, hay un sincretismo cultural
Iglesias perseguidas	Bajo persecución, marginados	Hay evangélicos que son perseguidos

LA IGLESIA PRIMITIVA

Las iglesias cristianas tienen su origen en la iglesia primitiva que comenzó como institución en el día Pentecostés (Hechos 2). Con la iglesia cristiana tenemos el traslado de la teocracia de la nación de Israel a la teocracia de la Israel de Dios (Gal. 616; Rom. 9:8; Hechos 2:36; Hebreos 13:10-15). La iglesia fiel es parte del Cuerpo de Cristo. Hoy en día hay muchas denominaciones e iglesias, pero hay un solo Cuerpo de Cristo (Efesios 4:1-6). Eso no significa que todas las denominaciones, iglesias y cristianos que tienen el nombre de Cristo son parte del Cuerpo de Cristo (Mt. 7:21-23) Si no que, en las palabras del apóstol Juan, viven según “la palabra de Dios y el testimonio de Jesucristo” (Ap. 1:9).

La iglesia primitiva era evangélica en su orientación. La Gran Comisión del Señor Jesucristo era el mandato principal para las iglesias y los creyentes. El evangelio de que Jesús es el Señor y Dios y nos salva de nuestros pecados, fue anunciado y vivido. Pablo dijo: “*Porque no me avergüenzo del evangelio, porque es poder de Dios para salvación a todo aquel cree; al judío primeramente, y también al griego. Porque en el evangelio la justicia de Dios se revela por fe y para fe, como está escrito: Mas el justo por la fe vivirá”* (Romanos 1:16-17).

Había apostasía, como está descrito en Apocalipsis 2-3. Había herejías, identificadas por los apóstoles en las epístolas, y los que rechazaron la doctrina apostólica fueron expulsados de las iglesias. Recuerden, que las sinagogas de los judíos que habían rechazado a Cristo y a sus discípulos, habían apostatado en cuanto a su relación con el Mesías. Pues, el Mesías dice: *“He aquí, yo entrego de la sinagoga de Satanás a los que dicen ser judíos y no lo son, sino que mienten; he aquí, yo haré que vengan y se postren a tus pies, y reconozcan que yo te he amado”* (Ap. 3:9). Pues, aun en la iglesia primitiva, había grandes muestras de la fidelidad de los discípulos por un lado, y el triste rechazo del evangelio por otro lado. La historia de la iglesia cristiana siempre ha sido así.

LA IGLESIA CATÓLICA ROMANA

La iglesia funciona como iglesias no-denominacionales hasta que la sede de Roma se afilió con el estado de Roma y la iglesia católica romana en Roma llega a ser predominante sobre otras sedes. Por cierto, hay diferencia de opinión en cuanto al origen de la Iglesia Católica Romana y tomamos la posición protestante tradicional de que la ICR es un producto de la

dominación de la sede de Roma más que una representación fiel a las ideales bíblicas, evangélicas y apostólicas.

Identificamos el comienzo de la institución católica romana con la declaración de la iglesia la declaración por la sede de Roma de ser la sede principal de la iglesia cristiana. Esta postura es cuestionada por las iglesias ortodoxas de Grecia, Egipto y Rusia; por las iglesias protestantes y evangélicas, y por las iglesias independientes. Incluso dentro la ICR hay líderes que cuestionan la primacía de la sede de Roma. Cuando era un misionero en entrenamiento en México, volví desde la ciudad de México a los EE.UU. en avión. A mi lado se encontraba un sacerdote católico mexicano. Durante nuestra conversación amigable hice la pregunta que es una pregunta que debe pasar por la mente de cualquier cristiano no-católico romano, "que piensan los católico-romanos sobre la autoridad que asume el Papa de Roma." La única respuesta que dio mi amigo sacerdote con una sonrisa que uno entiende era: ¿"Qué Papa?" Sin embargo, a pesar de la posición anti-papal de este sacerdote, las visitas a las Américas (América Central, del Norte y del Sur) de los Papas recientes muestra que una gran parte de la membresía de la ICR, especialmente en ALC, que afirma la autoridad papal.

Los evangélicos dentro la ICR medieval se reunieron con algunos de los movimientos monasterios y a veces, con grupos especiales como los Valdenses. Los disidentes no pudieron separarse de la institución papal hasta que los ortodoxos lo realizaron en el siglo 11 y los protestantes en el siglo 16.

LAS IGLESIAS PROTESTANTES

El movimiento protestante tiene su origen en Europa del Norte. Las declaraciones del monje, Martín Lutero, escritas en las 95 tesis sobre las indulgencias, clavadas en la puerta de la catedral de Wittenberg, Alemania, el 31 de octubre, 1517, eran la chispa para la reforma protestante. No fue hasta después de la Dieta de Works (1520) que la iglesia luterana fue establecida.

En Europa del norte la mayoría de las iglesias protestantes fueron protegidas por gobiernos nacionales o príncipes regionales. La excepción en el siglo XVI eran los hugonotes en Francia y los menonitas en Holanda. Cada iglesia tenía su propio credo o confesión.

IGLESIAS, NACIONES Y CREDOS PROTESTANTES DEL SIGLO XVI

PAÍS	IGLESIA	CREDO
Alemania y Escandinavia	Luteranos	Confesión de Augsburgo
Inglaterra	Anglicanos	Artículos de la Fe
	Bautistas	Confesión de Londres
	Congregacional	Savoy
Escocia	Presbiterianos	Confesión de Westminster (siglo XVII)
Francia (sin apoyo del gobierno)	Hugonotes	Confesión de Francia
Holanda	Reformados	Confesión Belga Catecismo de Heidelberg

		Cánones de Dordt (siglo XVII)
Holanda (sin apoyo del gobierno)	Menonitas	No creen en credos escritos
Suiza y Hungría	Reformados	Confesión de Ginebra

Aunque no había una uniformidad de estructura internacional, la uniformidad teológica de los protestantes del siglo XVI era sorprendente. Con la excepción de los menonitas, que rechazaban la teología sistemática y confesional a favor de un cristianismo empírico, los protestantes afirmaban las doctrinas de gracia. Estas doctrinas son resumidas con las solas. La diferencia entre los protestantes se nota con las enseñanzas sobre los dos sacramentos: el Bautismo y la Santa Cena. Los menonitas eran anabaptistas (bautizar de nuevo). Los luteranos y reformados tenían conflictos sobre la presencia y la obra del Espíritu Santo en relación con los dos sacramentos. Las nociones extra-bíblicas, místicas y confusas en cuanto a los dos sacramentos fueron una de las causas principales para el advente de las iglesias Bautistas comenzando en el siglo XVII.

LA UNIFORMIDAD TEOLÓGICA DE LOS PROTESTANTES DEL SIGLO XVI

Sola la fe	El creyente es salvado por tener fe en el Salvador y no por ninguna obra humana
Solo Cristo	Solo Cristo murió en la cruz para salvar al creyente
Sola gracia	La gracia de Dios, sin mérito ninguno del creyente, es la causa para la salvación
Sola Escritura	La Biblia es la autoridad máxima para la conciencia humana, la doctrina y práctica de la iglesia y para el orden civil y social.
Solo la gloria de Dios	Solo Dios es glorificado en el cumplimiento de Su plan universal.

LAS IGLESIAS EVANGÉLICAS

El movimiento evangélico es parte de la reformación radical o puede ser descrito como un movimiento de la doble protesta. Primero, hay una protesta en contra la iglesia católica romana en Europa (y las iglesias ortodoxas en el oeste) Después del siglo XVI había otras protestas de parte de algunos protestantes en contra de las iglesias protestantes. El movimiento evangélico está dentro las iglesias protestantes, primero representados por los pietistas y puritanos que quedaron dentro las iglesias protestantes, y por los menonitas y los bautistas que formaron sus propias iglesias.. Al final del siglo XVIII había un florecimiento de sociedades misioneras y evangélicos tales como los Moravos, Metodistas, Cuáqueros, Sociedad Misionera, Sociedades Bíblicas, y en el siglo XIX, el Ejercito de Salvación. Se ve que el movimiento evangélico era necesario para el avance misionero en ALC. Los protestantes se habían estancado en el

colonialismo, escolasticismo, mercantilismo, tradicionalismo y hasta en el sistema de esclavitud.[102]

LAS IGLESIAS PENTECOSTALES

Las iglesias Pentecostales, tales como la Asamblea de Dios, la Iglesia de Dios, la Iglesia de Dios de Profecía y otras denominaciones pentecostales, tienen su origen en los EE.UU. al final del siglo XIX y al principio del siglo XX. Además del énfasis en los dones espirituales, los pentecostales han sido un movimiento misionero. No hay ninguna nación en el mundo que no tenga representación de los pentecostales. Su movilización misionera ha sido principalmente por individuos e iglesias locales.

LAS IGLESIAS INDEPENDIENTES

Con la decadencia espiritual y doctrinal de muchas denominaciones protestantes y evangélicas, muchos cristianos han optado por ser parte de iglesias no denominacionales e iglesias independientes. Dentro de este movimiento contamos iglesias nacionales que no mantienen una relación con sus iglesias madres o la iglesia misionera.

LAS IGLESIAS PERSEGUIDAS

Hay iglesias a nivel mundial que son perseguidas. Las iglesias que existen en países con gobiernos militares u en sociedades sufriendo por guerras civiles o guerras de narcotraficantes, son las iglesias más afectadas.

II. INFLUENCIAS DEL MOVIMIENTO EVANGÉLICO EN ALC

Hay, por lo menos, seis fuentes para el desarrollo evangélico en ACL. Primero, en Europa, hay movimientos de renovación dentro del protestantismo que más tarde realizaron la obra misionera en ACL.. A la vez, había un gran despertar para la evangelización mundial al principio del siglo XIX, que motiva la organización de sociedades misioneras. Cuando los evangélicos emigraron a América del Norte, ellos formaron sus propias iglesias evangélicas. Sin tardar, se organizaron agencias misioneras para el movimiento misionero desde América del Norte. Finalmente, las iglesias nacionales en ALC son establecidas y producen misioneros para la evangelización local y global.

GRUPO 1. LOS PROTESTANTES Y LOS EVANGÉLICOS EN EUROPA

Los movimientos de renovación dentro del protestantismo comienzan con los menonitas en Holanda. Después del experimento violento de Tomas Munster, los menonitas, bajo el liderazgo del holandés, Menno Simón, se convierte en una iglesia pacifista. Además de su pacifismo y de ser una comunidad radical separada de la sociedad, los menonitas eran Anabaptistas (rebautismo). No era fácil para los menonitas sobrevivir: por un lado la inquisición de la Iglesia Católica Romana y por otro lado, la espada y exclusión de los reformados y los luteranos. Sin embargo, los menonitas llegan a ser una comunidad cristiana

102 Tema de la tesis de Hegeman, *Mission to the People…*

contra-cultura, un modelo para muchos evangélicos que afirmaba la separación de la iglesia del estado.

La iglesia Bautista tiene sus orígenes en las iglesias Anglicanas y Presbiterianas. Por un lado es Anabaptista y por otro lado, la Confesión de Londres muestra que su doctrina es semejante al Presbiterianismo. La persecución de los presbiterianos y los bautistas por el estado de Inglaterra y por las autoridades de la iglesia Anglicana, más la afinidad para la teología reformada y puritana, unificó a estas dos familias de iglesias.

La semejanza entre los menonitas en el continente de Europa y los bautistas en Inglaterra y Holanda era su postura en cuanto al bautismo (bautismo de creyentes). La diferencia entre estos dos grupos era su acercamiento a la doctrina reformada. Los bautistas eran más reformados mientras que los menonitas rechazaron a una gran parte de la idea de tener dogmas.

Mientras que los movimientos de renovación entre los protestantes en el siglo XVI y XVII tomaron la forma de dos iglesias distintas: Menonita y Bautista; las reformas radicales del siglo XVIII y XIX ocurren más dentro de las iglesias protestantes. El pietismo, y más tarde, los moravos, se organiza dentro el luteranismo. Los metodistas en Inglaterra mantuvieron su membresía en la iglesia Anglicana y formaron sus sociedades. Los cuáqueros formaron sus propios grupos. El Ejercito de Salvación, al principio, no pretendió ser una iglesia, sino un brazo para alcanzar a los pobres con el evangelio. Cuando los moravos y los metodistas emigraron al Nuevo Mundo formaron sus propias iglesias.

LOS PROTESTANTES Y LOS EVANGÉLICOS EN EUROPA

Iglesia Protestante	Grupos Evangélicos de Renovación	Entrada a ALC
Reformada	Menonitas en siglo XVI	Siglo XX
Anglicana	Iglesias Bautistas (1609)	1804-Haití
	Los Puritanos (interdenominacional)	
	Sociedades Metodistas (siglo XVIII)	1824-Rep. Dom.
Luterana	Movimiento Pietista (siglo XVIII)	
	Sociedad Morava (1732)	San Tomás (1735)
Presbiterianos	Los Hermanos (siglo XIX)	
	Cuáqueros (siglo XVII)	nuevas
	Ejercito de Salvación (siglo XIX)	

GRUPO 2. AGENCIAS Y SOCIEDADES MISIONERAS EUROPEAS

El desarrollo de las sociedades y las agencias misioneras comienzan dentro de las iglesias protestantes durante el siglo XVII. Las primeras sociedades son formadas en la iglesia Anglicana. Estas sociedades incluyen a: *Society for the Propagation of the Gospel in New England* (1649); la *Society for Promoting Chrisitan Knowledge* (1698); la *Society for the Propogation of the Gospel in Foreign Parts* (1701) y la *Church Missionary Society* (1799), específicamente para organizar a los evangélicos dentro de la Iglesia Anglicana para la obra misionera. En el continente europeo, entre los primeros para organizarse para misiones eran los seguidores de Nicolás Von Zinzendorf, los moravos en Alemania y Holanda. Su

comunidad Herrnut era una comunidad organizada para prepararse para "conocer al Cordero y hacerle conocer." Con Guillermo Carey, misionero en India, la Sociedad Misionera Bautista (1792) pronto comienza a enviar misioneros a Jamaica. Las sociedades bíblicas están entre las primeros para organizarse para la obra misionera. Junto can Sociedad Bíblica Británica y Extranjera, el sistema lancasteriano de educación es introducido. En este sistema la Biblia es usada como texto principal para la educación. Colportores, tales como Diego Thompson y Pezzoriti, lograron penetrar a las naciones hispanas por primera vez.

AGENCIAS Y SOCIEDADES MISIONERAS EUROPEAS[103]

Nombre	Origen	Entrada en ALC
Society for the Propagation of the Gospel in New England	1649 (Anglicano)	John Elliot, primer misionero entre los indios
Society for Promoting Christian Knowledge	1698 (Anglicano)	
Society for the Propogation of the Gospel in Foreign Parts	1701	
Los moravos	Alemania (1732)	San Tomás (1735)
Sociedad Misionera Bautista	Inglaterra (1792)	Jamaica (1814)
Nederlandse Zendings Genootschaap	Holanda (1797)	
Sociedad Bíblica Británica y Extranjera	Inglaterra (1804)	Uruguay (1804)
Método lancasteriano de educación	Inglaterra	Argentina (1819)
Scottish and Glasgow Misión Society	1796	Jamaica (1800)
Church Missionary Society	1799 (Anglicana baja)	

GRUPO 3. LAS IGLESIAS EVANGÉLICAS NO-EUROPEAS DE AMÉRICA DEL NORTE

Además de las iglesias que tienen su trasfondo en Europa (Anglicana, Bautista, Congregacionalista, Luterana, Menonita, Morava, Presbiteriana, Cuáquera, Reformada) hay iglesias que fueron iniciadas en América del Norte. Ellas tienen un carácter más evangélico en el sentido de que su propósito era alcanzar a la población en general y no mantener a los pueblos étnicos de Europa. Las iglesias con su origen en los EE.UU. incluyen: Alianza Misionera, Discípulos, Metodistas, Misionera, Nazarenos, Pentecostales, Wesleyanas), . Eran iglesias más "americanas" y más "evangélicas". Las iglesia Bautistas, Congregacionalistas y Cuáqueras, aunque fueron trasladadas de Europa, por ser congregacionalistas, por ser más independientes en la forma de gobernarse y más evangélicas en doctrina, se expandieron rápidamente por todos los EE.UU..

103 Herbert Kane, *A Concise History of the Christian World Misión,* Baker, 1982., pp. 82-86.

Por causa de la segregación entre los anglo-americanos y afro-americanos, iglesias afro-americanas fueron formadas en los EE.UU.. Después de la emancipación ganada por el Guerra Civil, estas iglesias continuaron con su carácter étnico. Estas iglesias son: African Metodist Episcopalian Church, Iglesia Bautista Misionera, y otras.

El movimiento pentecostal ha sido el fenómeno religioso más profundo para la iglesia cristiana en las Américas y en el mundo durante el siglo XXI. No hay ninguna familia eclesiástica que haya crecido tanto en un siglo. Al final del siglo XX, los pentecostales se encontraban en cada nación del mundo. En 100 años, llegaron a ser una iglesia universal y sobrepasaron en su extensión a la iglesia Católica Romana, las iglesias ortodoxas de Grecia, Egipto y Rusia; las iglesias protestantes, y las iglesias evangélicas. Además del énfasis en los dones espirituales, la administración, el ministerio y la misión de la iglesia tiene un carácter espontáneo. Muchos pentecostales no necesitan un permiso de la jerarquía de la iglesia o ser empleado por una agencia misionera, para ir y establecer nuevas iglesias. El llamado de Dios por el Espíritu Santo es suficiente para movilizar a los líderes y miembros para extender la iglesia por todo el mundo. Eso no quiere decir que no haya dirección y liderazgo de parte de los líderes denominacionales, o que no haya ninguna agencia misionera (tal como JUCUM) entre los pentecostales, sino que el carácter y responsabilidad espiritual, espontánea e individual tiene mucha importancia y valor entre los pentecostales.

LAS IGLESIAS EVANGÉLICAS NO-EUROPEAS DE AMÉRICA DEL NORTE

Nombre de la Iglesia	Entrada ALC
Bautista ❑ Bautista del Norte ❑ Bautista del Sur	
Metodistas ❑ Metodista Unidas ❑ Africana Metodistas-Episcopal ❑ Metodista Libre ❑ Wesleyana	
Nazarenos	
Discípulos de Cristo	
Alianza Misionera	
Misionera	
Pentecostales ❑ Asamblea de Dios ❑ Iglesia de Dios ❑ Otras	1905
Carismáticas	En la década de los 60
Interdenominacionales	En la década de los 70

GRUPO 4. AGENCIAS Y SOCIEDADES MISIONERAS DE AMÉRICA DEL NORTE

Las sociedades y las agencias misioneras comienzan a funcionar por medio de las iglesias Episcopales en el siglo XVII. Eran débiles pero lograron hacer algunas obras misioneras entre los indios. Durante y después el Gran Avivamiento (Great Awakening) comenzando antes de la mitad del siglo XVIII, los colonos, indo-americanos y afro-americanos fueron predicados por predicadores tales como Jorge Whitefield y Juan Wesley. Los metodistas (seguidores de Wesley) eran más organizados para establecer iglesias en la frontera de las Américas.

CUADRO 4. AGENCIAS Y SOCIEDADES MISIONERAS DE AMÉRICA DEL NORTE

Nombre	Orígenes en América del Norte	Entrada ALC
Society of Inquiry on the Subject of Missions (Sociedad para investigación del propósito de las misiones)	1808	
Board of Commissions for Foreign Missions (Junta de comisionados para misiones extranjeras)	1810	Argentina
American Baptist Foreign Mission Society (Sociedad de Misión Extranjera Bautista Americana)	1814-Adoniram Judson entre los primeros misioneros a India	
Sociedad Bíblica Americana	1816	1824 en México
Misión de la Iglesia Metodista Episcopal	1819	
Misión de la Iglesia Protestante Episcopal	1821	
Misión de la Iglesia Presbiteriana	1831	
Misión de la Iglesia Evangélica Luterana	1837	
Sociedad Bíblica Unida		
Wycliffe		
Operación Movilización		
Juventud con una Misión		
Visión Mundial		
Asociación Billy Graham		

GRUPO 5. IGLESIAS EVANGÉLICAS NACIONALES EN ALC

Las iglesias evangélicas que más crecieron en ALC durante el siglo XX fueron las que movilizaron a sus líderes y miembros a participar en la evangelización, el planteamiento de

iglesias nuevas y en llevar el testimonio de Cristo a todas las dimensiones de las personas y la sociedad.

Entre los protestantes de las iglesias históricas, la Iglesia Presbiteriana en Brasil y México ha crecido más. Brasil envía sus propios misioneros (alrededor de 95 en 2002). Las iglesias presbiterianas en México no han logrado establecer un movimiento misionero internacional. Según Moisés López, representante de COMIMEX, hay suficientes personas que desean ser misioneros pero no hay suficientes apoyo financiero en las iglesias para enviarlos.

Sin embargo, ha que afirmar que el movimiento misionero dentro de ALC durante el siglo XX ha sido encabezado, no por programas denominacionales, ni por las agencias misioneras, sino por la respuesta personal y espontánea de cristianos de iglesias locales. La evangelización local y extensión de iglesias desde las iglesias locales, ha sido el método preferido en ALC durante el siglo XX.[104]

GRUPO 6. AGENCIAS MISIONERAS DESDE ALC

A mediados del siglo XIX, los jamaicanos fueron a Camerún, Ghana y Nigeria. Pero, las misiones no florecieron sino hasta las últimas décadas del siglo XX. El Congreso de Lausana (1974), el Congreso de Evangelistas Itinerantes en Ámsterdam (1985) y las reuniones de COMIBAM, han sido inspiradoras para muchos líderes e iglesias. Las denominaciones nacionales se han pronunciado sobre la misión global pero han sido las agencias para-eclesiásticas que más han respondido a la tarea global.

De las agencias encuestadas (513), el 26% eran organizaciones iberoamericanas. Era 9% más que las juntas denominacionales (17%) e iglesias locales (16%). Pudieron identificar a 6455 misioneros trans-culturales. Más del 50% había trabajado tres años o más. El 73% eran casados. El 35% eran pentecostales, 35% interdenominacionales y 25% de iglesias tradicionales. El 59% trabajaron dentro de Ibero-América y 41% fuera de Ibero-América. El país que tiene más misioneros trans-culturales es Brasil.[105]

CONCLUSIÓN

El movimiento evangélico no ha tenido una sola cara institucional. Algunos evangélicos se presentan dentro las iglesias históricas o otras forman sus propias iglesias. Los evangélicos dentro y fuera las iglesias históricas se reúnen para organizar y promover a las sociedades y agencias misioneras. Por la influencia misionera, la mayor parte de los evangélicos en ALC son evangélicos.

---

104 Véase al David Barrett, *World Christian Encyclopedia* (2001) y Patrick Johnson, *Operación Mundial* por los datos sobre las iglesias evangélicas nacionales en ALC.

105 Véase www. COMIBAM.org para ver las agencias misioneras trabajando en ALC. (Parte 3: Resumen Numérico y Gráficos: La Fuerza Misionera Iberoamericana-2001).

PREGUNTAS PARA EL LECCIÓN 6

1. ¿Cuáles son las 8 divisiones históricas de la iglesia dadas por el autor?

2. Explique las cinco *solas* del protestantismo.

3. Explique como algunos movimientos evangélicos y misioneros nacieron dentro de las iglesias protestantes en Europa y explique porqué no quedaron de las estructuras tradicionales.

4. Asociación de nombres con movimientos

_____Nicolas Von Zinzendorph	A. Reformados
_____Juan Calvino	B. Moravos
_____ Menno Simon	C. Misiones Bautistas
_____ Guillermo Carey	D. Menonitas

5. ¿En qué manera era diferente la misión de las sociedades misioneras protestantes de Europa a las agencias misioneras de Europa?

6. ¿Qué diferencia había entre las iglesias protestantes fundadas en Europa y las iglesias evangélicas iniciadas en América del Norte?

7. Según el autor, ¿cuál fue el método preferido para la expansión de la iglesia usado por los pentecostales en ALC?

LECCIÓN 7

MÁS DE 100 EXCUSAS PRESBITERIANAS Y REFORMADAS PARA NO PARTICIPAR EN LA EVANGELIZACIÓN Y LAS MISIONES

I. INTRODUCCIÓN

Para contestar a las excusas es recomendable identificar la verdad esencial relacionada con la posición contraria y usar esta verdad para contestarla.

II. EXCUSAS Y RESPUESTAS

EXCUSA	RESPUESTA
1. CULPAR A DIOS	1. GLORIFICAR A DIOS
1.1. Si Dios quiere salvar a los elegidos él tiene muchas maneras como hacerlo sin usar a un pecador como yo.	1.1. Dios ha comisionado a los discípulos de Cristo para anunciar el mensaje de salvación a toda la gente. La evangelización es el medio escogido por Dios para llevar el mensaje de salvación a los demás.
1.2. Los elegidos pueden ser salvos sin ser evangelizados, entonces no necesito evangelizar.	1.2. Los elegidos son salvados por creer en Cristo Jesús. Ellos deben ser evangelizados.
1.3. Si tú no eres elegido, todo el evangelismo en el mundo no puede	

ayudarte, pues no es necesario evangelizar a todos.

1.3. La gran comisión, según Marcos, nos instruye a predicar a TODA criatura. Si no lo hacemos, somos desobedientes.

1.4. Misión es totalmente la obra de Dios, él no me necesita.

1.4 Dios ha designado que su misión sea realizada por medio de la iglesia y por el anuncio del evangelio. Estos medios son usados por Dios.

1.5. Dios puede alcanzar a una persona mejor que yo.

1.5. Por la omnipresencia de Dios, Dios está presente en todo lugar y con cada persona. Sin embargo, cada persona necesita a Jesús. El ser humano en su estado pre-cristiano, no está completo.

1.6. Dios es omnipotente y él puede alcanzar a los perdidos por su poder.

1.6. Dios ha decidido usar el poder del Espíritu Santo por medio de la evangelización para alcanzar a los perdidos.

1.7. Dios no me ha dicho a quién debo hablar.

1.7. Dios nos habla claramente por la Biblia que cada creyente debe testificar de Cristo y evangelizar.

1.8. Jesús murió por los elegidos y sea como sea, ellos van a ser incorporados a la iglesia.

1.8. Es verdad que Jesús murió por los elegidos, pero este mismo Jesús nos dice que hay que predicar a toda criatura. Nosotros no sabemos quienes son o no son los elegidos hasta que vengan a Cristo.

1.9. Dios es un Dios de justicia e ira, él no está preocupado por la evangelización del mundo.

1.9. Es cierto que Dios es un Dios de justicia e ira. Puesto que ninguna persona es perfectamente justa por sí misma, todos merecen la ira de Dios. Sin embargo, Dios ofrece una justicia divina por fe en Cristo Jesús donde Jesús recibió el castigo de un Dios airado contra el pecado. Los que son perdonados por la muerte de Cristo en agradecimiento eterno a Dios van a ser obedientes y van a anunciar esta buena noticia a todos.

1.10. No creo que sea la voluntad de Dios para mí evangelizar.

1.10. La voluntad de Dios es expresada en la Biblia. Cristo claramente nos dice en la Biblia que debemos evangelizar**.**

2. RESPONSABILIZAR A OTROS

2.1. Pagamos al pastor para evangelizar, yo no soy pastor.

2.2. Pagamos al misionero para trabajar en misiones, yo no soy misionero.

2.3. Algunas personas tienen el don de ser misionero, yo no.

2.4. Algunas personas tienen el don de ser evangelista, yo no.

2.5. Apoyo a Billy Graham, él es más efectivo que yo.

2.6. Los bautistas y pentecostales evangelizan, nosotros enseñamos.

2. LA RESPONSABILIDAD ES MÍA

2.1. El pastor no es pagado para ministrar sino para vivir. El salario pastoral es para que el pastor pueda dedicarse, a tiempo completo, a instruir y entrenar a ustedes para ministrar (Ef. 4:12).

2.2. El misionero es pagado, tal como el pastor, para viajar y vivir adecuadamente, para entrenar a cristianos internacionales para ministrar en su contexto (Ef. 4:12).

2.3. Es cierto que no todos los creyentes son apartados para servir como misionero internacional. Sin embargo, cada creyente es misionero es su propio contexto. Un misionero es alguien enviado para representar a Cristo en todas las relaciones de la vida. Esta tarea es para todos los creyentes

2.4. Jesús dijo: “él que me confiese delante de los hombres, yo también le confesaré delante de mi Padre..” (Mt.10:32) Hay el don de ser evangelista (movilizar a la iglesia para evangelizar) y hay la gracia para la evangelización personal, que es para todos los creyentes.

2.5. Gracias a Dios que Billy Graham, su asociación u otros evangelistas internacionales son efectivos, pero es muy probable que ellos no van a discipular a sus contactos no-cristianos.

2.6. La evangelización no es solamente para los bautistas y pentecostales, sino para todo el cuerpo de Cristo. Hay que aprender de estas iglesias porque las iglesias que no se multiplican están muriendo.

2.7. Evangelizar es para evangélicos, y no soy evangélico.

2.7. Hay personas de parte de las iglesias católicas y protestantes que no se identifican con el movimiento evangélico. Eso es secundario al mandato de Cristo para todos los creyentes evangelizar.

2.8. Evangelizar es para el comité de evangelización y no soy miembro del comité.

2.8. El comité de evangelización existe para organizar a la iglesia para la obra de evangelización.

2.9. Evangelizar es para evangelistas especiales y no soy un evangelista especial.

2.9. Los evangelistas especiales existen para una tarea particular en la evangelización. Sin la cooperación de otros, ellos no pueden ejercer su especialización.

2.10. Hay que ser entrenado para evangelizar y no he sido entrenado.

2.10. Hay que preocuparse de buscar a alguien o a un programa (tal como Evangelismo Explosivo) para ser entrenado mejor.

2.11. Cada pueblo debe evangelizar a su propio pueblo.

2.11. No hay ningún pueblo en el mundo que haya sido evangelizado un 100%. Todos los días hay nuevos integrantes del pueblo, sea por nacimiento o por migración.

2.12. La evangelización viene por predicar el evangelio, y no soy predicador.

2.12. La predicación de la Palabra de Dios en la iglesia es sumamente importante, pero la evangelización es más que predicar. Hay que testificar, discipular y entrenar en la obra de evangelización.

2.13. Evangelizar es responsabilidad de los hombres, y yo soy mujer.

2.13. La evangelización de mujer a mujer y hombre y hombre es muy efectiva. Sin embargo, hay oportunidades donde podemos evangelizar a miembros del otro género.

2.14. Soy demasiado joven para evangelizar.

2.14. El testimonio de Cristo de un joven es tan valioso como el testimonio de un adulto. Tenemos el caso de Timoteo, que era muy joven y tenía un cargo de mucha responsabilidad en ser el pastor de la iglesia en Éfeso.

2.15. Estoy demasiado ocupado como padre para evangelizar.

2.15. La primera responsabilidad del padre es evangelizar y atender espiritualmente a su propia familia. Parte de esta responsabilidad familiar es preparar a la familia para evangelizar a otras personas.

2.16. Soy muy anciano para evangelizar, eso es para la nueva generación.

2.16. El testimonio de los creyentes ancianos es una responsabilidad grande. Los ancianos deben orar y testificar a sus familiares, a la nueva generación. Qué mejor ejemplo para la nueva generación para evangelizar que ver a sus abuelos y padres dedicándose a esta tarea hasta el final de sus vidas.

2.17. Evangelizar es para las personas espirituales, y no soy muy espiritual.

2.17. Evangelizar es un mendigo diciendo a otro mendigo donde conseguir una comida que sólo se da por gracia.

2.18. Evangelizar es para alcanzar a los paganos y no conozco a muchos paganos.

2.18. Si no conoce a ninguna persona no-creyente, ora a Dios para que le dé ese privilegio. También, es recomendable salir de su aposento alto de vez en cuando.

2.19. Hay otros miembros que no evangelizan, ¿por qué es mi responsabilidad?

2.19. El pecado del otro no es una justificación para pecar.

2.20. Mi pastor no evangeliza, ¿por qué es mi responsabilidad?

2.20. Si su pastor no evangeliza, hay que evangelizar a su pastor

3. PARTICIPAR EN MISIONES NO ES ACEPTABLE HOY

3. PARTICIPAR EN MISIÓN ES LO MÁS IMPORTANTE HOY

3.1. La gente no quiere ser evangelizada.

3.1. El hecho de que el niño no quiere ir al dentista no significa que sus dientes no deben ser examinados.

3.2. La gente no necesita ser evangelizada.

3.2. Si no es por la evangelización global ¿cómo va la gente conocer a Jesús?

3.3. No es justo imponer su religión al otro.

3.3. La religión es la relación entre Dios y el ser humano. Sólo Dios tiene el derecho

	de imponer sus ideas y demandas a nosotros. Este Dios nos habla por la Biblia.
3.4. No quiero ofender a lo demás.	3.4. ¿Qué es peor, ofender al hombre u ofender a Dios? Jesús dijo que si no dábamos testimonio de Él frente al hombre Él no iba a testificar por nosotros delante del Padre.
3.5. Creo en la libertad de todas las religiones.	3.5. Si el hombre esta libre para ser idólatra, el creyente está libre para evangelizar a todos.
3.6. Evangelizar es imponer sus ideas.	3.6. Puesto que el ser humano está muerto espiritualmente, la imposición de la Palabra de Dios y la vida espiritual es necesaria.
3.7. La sociedad no está a favor de la evangelización.	3.7. Si Dios existe, es Él, y no la sociedad, que determina lo que es favorable o no.
3.8. Mi iglesia no apoya la evangelización.	3.8. Si su iglesia no apoya la evangelización hay que iniciar la evangelización de su iglesia lo más pronto posible porque esa iglesia esta muriendo espiritualmente.
3.9. La era de las misiones ya pasó.	3.9. Según Jesús, la evangelización continuará hasta el final del mundo (Mt. 14:14; 28:20).
3.10. La mente post-moderna no acepta la evangelización.	3.10. La resistencia de la mente post-moderna a la evangelización es una muestra de su deficiencia.
4. EXCUSAS TEOLÓGICAS	AFIRMACIONES TEOLÓGICAS
4.1. Evangelismo es algo arminiano.	4.1. Todos los movimientos religiosos promueven su punto de vista. El cristianismo es semejante en práctica y diferente en contenido de mensaje.
4.2. Evangelismo es muy humanista.	4.2. El evangelismo verdadero es Dios trabajando por medio del mensaje de los creyentes. Los evangelistas son

causas secundarias en la evangelización.

4.3. La época de evangelización se acabó con la muerte de los apóstoles.

4.3. La época de los apóstoles es única, siendo que ellos son parte del fundamento y base de la iglesia (Ef. 2:20). Algo es iniciado para ser continuado.

4.4. El oficio de evangelista se acabó con la muerte de los apóstoles.

4.4 Dios va eliminar el oficio de evangelista cuando la tarea de evangelización esta cumplida.

4.5. La Gran Comisión fue dado solamente a los apóstoles.

4.5. La Gran Comisión fue dada a los apóstoles con el fin de discipular a otros. Este proceso de discipulado ha continuado hasta hoy día. La esencia del discipulado es enseñar a otros para que ellos enseñen a otros.

4.6. El hombre no puede aceptar la oferta de salvación por su propia fuerza, pues, ¿para qué ofrecer el mensaje de salvación?

4.6. La oferta de salvación a los que están muertos espiritualmente es la única manera para ellos de responder al evangelio.

4.7. El evangelismo va a traer personas no-reformadas a la iglesia.

4.7. Obviamente, muy pocas personas recién evangelizada van a ser reformadas. Las doctrinas de la Reforma fueron desarrolladas 1,500 años después de la muerte de Cristo. Hay que dar algún tiempo para que el convertido se ponga al día con el desarrollo histórico de las doctrinas de la iglesia. También, el reformado que está en contra de la presencia de personas no-reformadas en la iglesia, debe estudiar el desarrollo de las doctrinas en la historia de la iglesia.

4.9. El evangelismo va a traer personas con problemas a la iglesia.

4.9. La gente sin problemas no necesita del Salvador ni de la iglesia. La iglesia verdadera es un hospital espiritual. Un hospital es para pacientes enfermos. Un hospital sin pacientes debe ser cerrado.

4.10. Las confesiones ecuménicas no hablan de misión.

4.10. El propósito de las confesiones ecuménicas era defender la iglesia de las herejías acerca de Cristo. No hubo

gran necesidad de escribir sobre la evangelización en los primeros años de la iglesia, la Biblia era suficiente.

4.11. Las confesiones reformadas no hablan de misión.

4.11. Es lamentable que las confesiones reformadas no hablaran más sobre misión porque esta área de su ministerio no se desarrolló muy bien.

4.12. Nuestro libro de orden de la iglesia no habla mucho sobre la misión.

4.12. El orden de la iglesia tiene como propósito de ayudar a organizar el ministerio de la iglesia. La misión de la iglesia debe ser central en este ministerio.

4.13. Los himnos de la iglesia no hablan mucho sobre la misión.

4.13. Los himnos antiguos hablan más del dominio de Cristo sobre toda la tierra. Los himnos contemporáneos hablan más sobre la experiencia del creyente con Dios. Pero hay muchos himnos que cantan sobre misiones.

4.14. Nuestra iglesia no tiene un programa para evangelizar.

4.14. Ahora sería el tiempo adecuado para iniciar tal programa.

4.15. Nuestra iglesia no tiene un programa de entrenamiento para evangelizar.

4.15. Ahora sería el tiempo para buscar cómo se puede entrenar a evangelistas, comités de evangelización y programas de evangelización.

4.16. Nuestra iglesia no tiene un programa de misiones.

4.16. Véase 4.14; 4.15.

4.17. El pastor no habla de evangelismo y misión.

4.17. Hay que cambiar de iglesias o al pastor.

4.18. Nuestra iglesia es muy crítica de los evangelistas modernos.

4.18. La crítica debe ser constructiva, ofreciendo una alternativa mejor.

4.19 Si no podemos evangelizar perfectamente, mejor no evangelizar.

4.19. Nadie, con la excepción de Jesús, ha evangelizado perfectamente. Solo personas perfectas puedes evangelizar perfectamente y nadie es perfecto. Pedro y Pablo, los grandes evangelistas del NT, tenían problemas. Resolver

problemas personales es parte del testimonio evangelístico.

4.20. En vez de evangelizar a los no-cristianos hay que reformar la iglesia.

4.20. Parte de la reforma de la iglesia es ser obediente y evangelizar.

5. DISCRIMINACIÓN

COMPAÑERISMO

5.1. Cada raza debe evangelizar a su propia raza.

5.1. Solo hay una raza humana y todos somos parte de ella. En Cristo no hay distinción de raza. Hay que evangelizar a su propia raza y a todas las demás.

5.2. Cada raza debe evangelizar a su propia raza y formar su propia iglesia.

5.2. Es cierto que personas de la misma raza pueden formar su iglesia, pero la iglesia local debe expresar el carácter universal de la iglesia y la realidad de que una sola raza humana.

5.3. Por la evangelización, personas de otras razas van a llegar a nuestra iglesia.

5.3. La iglesia local y universal es de Cristo, no de nosotros. La iglesia es para toda la gente.

5.4. Por la evangelización, personas de otras razas se van a casar con nuestras hijas.

5.4. La Biblia no prohíbe el casamiento entre personas de diferentes razas. Moisés fue criticado por casarse con una africana, pero o fue criticado por Dios.

5.5. Por la evangelización, personas de otras culturas van a traer música no tradicional a la iglesia.

5.5. La Biblia esta muy abierta a las expresiones musicales culturales. Véase el Salmo 150.

5.6. Por la evangelización, personas de otras culturas van a traer comidas raras a las funciones de la iglesia.

5.6. La Biblia enseña que se puede comer todo tipo de comida.

5.7. Por la evangelización, personas de otras razas van a llegar a ser miembros de nuestra iglesia.

5.7. Cualquiera persona que es discípulo fiel de Cristo puede ser miembro en plena comunión en la iglesia cristiana.

5.8. Por la evangelización, personas de otras razas que se hagan miembros van a formar la mayor parte de la membresía de nuestra iglesia.

5.8. La iglesia es para todos. Es un gran privilegio y responsabilidad el tener personas de distintas culturas en la iglesia local.

5.9. El liderazgo de personas de todas las culturas debe ser promovido para que los miembros de cada cultura tenga

5.9. Por la evangelización, personas de otras razas que lleguen a ser miembros van a ser elegidos como líderes en nuestra iglesia.

5.10. Por la evangelización, personas de otras razas pueden llegan a ser pastores en nuestra iglesia.

5.11. Por la evangelización, personas de otras razas van a llegar a ser pastor en nuestra iglesia y van a orar y visitarme cuando estoy enfermo.

5.12. Por la evangelización, personas de otras razas pueden ser elegidas como ancianos de la iglesia y ser tesoreros de la iglesia y decidir cómo usar nuestros diezmos y ofrendas para sí mismos.

5.13. Por la evangelización, personas de otras razas van a llegar a ser pastores de nuestra iglesia y presidir en mi funeral.

6. NO ESTOY EN CONDICIONES PARA EVANGELIZAR

6.1. No quiero evangelizar.

6.2. No puedo evangelizar.

6.3. No sé como evangelizar.

6.4. No debo evangelizar.

6.5. No siento la necesidad de evangelizar.

lideres de su propia cultura y lideres de otras culturas.

5.10. El pastorado, como todas las posiciones de liderazgo, está abierto a líderes de todas las culturas.

5.11. La visitación en las iglesias no es realizada como una función social o cultural, sino que es parte del ministerio espiritual de la iglesia.

5.12. El uso del dinero de la iglesia para proyectos personales no es justificable. Los miembros tienen el derecho de voz y voto en cuanto al uso del presupuesto de la iglesia.

5.13. ¡Aleluya! "Los muertos en Cristo resucitan primero."

6. LAS CONDICIONES SON ÓPTIMAS PARA LA EVANGELIZACIÓN

6.1. Hay que evangelizar en obediencia a la Gran Comisión de Cristo (Mt. 28:19-20).

6.2. Dios da el poder del Espíritu Santo (Hechos 1:8).

6.3. La iglesia existe para entrenar a los miembros para evangelizar (Ef. 4:12).

6.4. Incorrecto! Hay que evangelizar en obediencia a Cristo.

6.5. Nuestros sentimientos no nos dirigen, sino nuestra fe.

6.6. Véase 6.5.

6.6. No me siento bien evangelizando.

6.7. No hablo bien para evangelizar.

6.8. No tengo el tiempo para evangelizar.

6.9. No tengo oportunidades para evangelizar.

6.10. Nadie me ha evangelizado.

6.11. No tengo amor por los perdidos para evangelizarles.

6.12. No tengo la paciencia para explicar a un no-creyente sobre la salvación en Cristo.

6.13. No soy lo suficientemente bueno para evangelizar.

6.14. No soy lo suficientemente espiritual para evangelizar.

6.15. No me preocupa el destino de los no-cristianos.

6.16. No he sido llamado para evangelizar.

6.7. Moisés tampoco hablaba bien, pero Dios proveyó a Aarón para hablar por él. Dios es capaz de utilizar a otras personas para ayudarnos cumplir con la Palabra.

6.8. El evangelio es un asunto eterno por lo tanto hay que tomar el tiempo necesario para preparar a la gente para la eternidad.

6.9. Hay que pedir a Dios esa oportunidad.

6.10. ¿Cómo llegaste a conocer a Cristo? Quizás fue por medio de nuestros familiares pero en una manera u otra, alguien nos explico lo que es el evangelio.

6.11. Gracias por ser honesto. Dios es amor y hay que pedir a Dios tener amor para los perdidos.

6.12. La paciencia es fruto del Espíritu Santo y hay que pedírselo.

6.13. No hay gente buena, en el sentido espiritual (Rom. 3:10). La bondad viene de Dios y hay que pedir a Dios este atributo.

6.14. Nadie es suficientemente espiritual. La evangelización depende del poder del Espíritu Santo.

6.15. Hay que estar preocupado por el destino de los no-cristianos porque Dios está preocupado por ellos (Juan 10:14).

6.16. El llamamiento para evangelizar viene a todos los cristianos por medio de la gran comisión de Jesús.

6.17. Nunca he evangelizado.

6.17. Cada creyente debe comenzar en un momento u otro. Siendo que el evangelizar es un mandato, El Señor nos dará la capacidad y la oportunidad para hacerlo.

6.18. No tengo todas las respuestas que los no-creyentes necesitan.

6.18. Ninguna persona tiene todas las respuestas pero conocemos a donde encontrar la respuesta, en la Biblia.

6.19. No tengo mucho tiempo como miembro de la iglesia.

6.19. Lo ideal es comenzar a evangelizar antes de llegar a ser miembro de la iglesia.

6.20. La gente a la que voy a evangelizar va a rechazarme.

6.20. La motivación para la evangelización no es que la gente nos acepte a nosotros sino que acepten a Cristo.

6.21. Tengo miedo de evangelizar.

6.21. En el perfecto amor de Dios no hay temor. Dios quita el temor cuando somos obedientes a Él.

6.22. Tengo vergüenza de evangelizar.

6.22. Si está avergonzado del Señor él se avergonzará de usted (Romanos 1:16-17). No hay que tener vergüenza de un mensaje tan bueno para nosotros.

6.23. Tengo demasiado orgullo personal para humillarme y evangelizar.

6.23. Pablo dijo: “ya no vivo yo (ego) mas Cristo en mí” (Gal. 2:20). Hay que morir al egoísmo y vivir por fe en Cristo.

6.24. Nuestra familia no evangeliza.

6.24. Entonces, hay que evangelizar a su familia.

6.25. Mis amigos no evangelizan.

6.25. Entonces, hay que evangelizar a sus amigos.

6.26. Sólo puedo orar por los evangelistas y misioneros.

6.26. Además de orar por otros obreros hay que participar en la misión local e internacional. Podemos participar por apoyar financieramente a los que van lejos o preparar materiales útiles para que ellos trabajen.

6.27. Apoyo financieramente a los que hacen la obra misionera.	6.27. El apoyo financiero es importante pero no es la única manera de promover misiones locales e internacionales. Hay que pedir a Dios oportunidades para evangelizar.
6.28. Nadie me molesta si no estoy evangelizando.	6.28 La tranquilidad de mente no es igual a la tranquilidad de consciente.
6.29. No tengo una iglesia para traer a las personas que debo evangelizar.	6.29. Si su iglesia no puede recibir a los nuevos convertidos hay que buscar o fundar una iglesia que, sí, va a recibir a los nuevos discípulos.
6.30. No soy cristiano por eso no evangelizo.	6.30. Entonces, debe escuchar una presentación de las buenas noticias de salvación en Cristo. Hay que ser evangelizado antes de poder evangelizar a los demás.

III. CONCLUSIÓN

La excusa más seria es no obedecer a la Gran Comisión del Señor.

PREGUNTAS PARA EL LECCIÓN 7.

1. Dé un ejemplo propio sobre cómo culpamos a Dios para excusarnos de evangelizar. ¿Cuál es su respuesta a esta excusa?

2. Dé un ejemplo propio de cómo responsabilizamos a otros sobre algo que es nuestra responsabilidad en cuanto a la evangelización. ¿Cuál es su respuesta a esta excusa?

3. Dé un ejemplo de cómo es percibido que no es aceptable para los cristianos evangelizar a otros. ¿Cuál es su respuesta a esta excusa?

4. Piense en una excusa teológica que usted mismo ha usado para no evangelizar. ¿Cuál debe ser nuestra actitud bíblica?

5. Dé un ejemplo acerca de cómo usted ha sido racista en su pensamiento y acción en cuanto a evangelizar a personas de otras razas. ¿Cómo fue resuelta esta contradicción?

6. Formule 5 excusas más para no evangelizar y participar en la misión de Dios. Denos su respuesta a estas excusas.

LECCIÓN 8

RECURSOS PARA LA MISIOLOGÍA

I. INTRODUCCIÓN

Las recomendaciones para el estudio de la misiología van a ser dadas según las clasificaciones dadas en el LECCIÓN 1.

II. MISIOLOGÍA PROPIA

El término "propio" se refiere a la definición y presuposiciones del estudio de misiones. La misiología propia contesta las siguientes preguntas: ¿Qué es la misiología y por qué la realizamos? Los estudios para la misiología propia incluye: introducción a la misiología; la teología bíblica de misiones; la cosmología; la filosofía de misiones; la hermenéutica; y la contextualización de teología.

INTRODUCCIÓN A LA MISIOLOGÍA

Una buena introducción a la misiología va a incluir definiciones de los términos más usados en misiones. Además de la identificación de los conceptos básicos, tales como: misión, misiones, misiología, ministerio, evangelismo, servicio u otras dimensiones de la misión, una introducción debe presentar una visión global de la misión y la misiología. Estos textos incluyen a una descripción breve de la teología de misión, la historia de la misión, biografías breves de grandes misioneros, localización de campos misioneros, una discusión sobre las estrategias misioneras y una identificación de los recursos misioneros.

Aunque todos los ministerios y servicios que glorifican a Dios son parte de la misión de Dios, la misiología presta más atención a la misión mundial, o sea, como la misión de Dios es cumplida en todo el mundo.

Además de una presentación global de la misiología se puede especificar o especializar en misiología una rama teológica (misiología católica romana, protestante, evangélica, etc.); una

misionología denominacional (misión de la Asamblea de Dios); o particularizar con otras categorías (misión urbana, misión entre budistas).

Para los estudiantes reformados será de interés notar que la misiología reformada consiste de tres tendencias marcadas: misiología tradicional, misiología evangélica y misiología ecuménica. La misiología reformada tradicional es mejor definida por los autores tales como los holandeses, Gisbertius Voetius, J. Bavinck y Franse Schalkwyk En ALC los representantes de la misiología reformada tradicional son representados por los escritos de misioneros como Guillermo Green (Editor de *Siglo 21)* y los representantes de denominaciones reformadas conservadoras de la *Canadian Reformed Church*, *Gereformeerde Kerken (Vrijgemaakt)* y hasta un cierto grado, la Liga Misionera de la *Nederlandse Hervormde Kerk*. Por los reformados evangélicos está el mexicano, Mariano Ávila, profesor de griego; el chileno, Guillermo Serrano de la Hora de la Reforma; el ex misionero en México, Rogelio Greenway, autor de *Apóstoles a la Cuida;* Cornelio Hegeman, decano del Seminario Internacional de Miami; Woody Lajara de Evangelismo Explosivo; David Leghters, profesor del seminario San Pablo; Carlos Pinto, psicólogo y educador trabajando con HCJB, Quito, Ecuador; Richard Ramsay, autor de: *¿Cuán bueno debo ser?*, *A Su imagen*, y *¿Cuál es la diferencia?.*David Sills, profesor de antropología cultural y misiones en el Seminario Bautista en Liousville, Ky; Roger Smalling (*Si Jesús)*; Les Thompson de la Facultad Latino Americana de Estudios Teológicos, autor de *La persona que soy;* Juan Wagenveld de la Liga Bíblica que escribió, *Iglecrecimiento Integral*. La misiología reformada ecuménica es representada por el holandés, profesor de misiones de la Universidad Libre de Ámsterdam, Johannes Verkuyl; el Africano del Sur, David Bosch; el holandés de la universidad de Utrecht, Jan Jongeneel; el hijo de misioneros en México, Chuck Van Engen, profesor de misiones en el Fuller Seminary; y Sydney Rooy. Estos escritos se encuentran principalmente en inglés con la excepción de David Bosch, *Misión en Transformación* y los escritos de Chuck Van Engen. El argentino, Rene Padilla C. *Misión Integral*, representa a una perspectiva reformada ecuménica contextualizada a la América Latina. El texto de Rodolfo Blank, *Teología y Misión en América Latina* es una perspectiva luterana. El suizo y ex misionero mexicano, Jean Pierre presenta una teología e historia desde la perspectiva de la teología de la liberación.

LA TEOLOGÍA BÍBLICA DE MISIONES

En términos evangélicos, los escritos asociados con COMIBAM son lo más populares en cuanto a una teología bíblica de misiones.. Esto incluye al tomo 1 de Jonathan Lewis, *Misión Mundial* y en inglés el curso, *Perspectivas.*

COSMOLOGÍA

La cosmología es una descripción del mundo total de un pueblo. La cosmología es parte de la filosofía, apologética, religiones del mundo y antropología cultural. En la misiología, la cosmología de las religiones del mundo (Lewis, McDowell) y las tribus étnicas (Deiros, Gunlan, Mayers, Nida) han sido más estudiadas

FILOSOFÍA DE MISIONES

Mientras que la teología de misiones explica la motivación para misiones, la filosofía de misiones identifica la ideología para las misiones en particular. Por ejemplo, casi tosas las agencias, organizaciones y sociedades misioneras tienen una constitución o una declaración acerca de su visión, objetivos, metas, estrategias, etc. Estas informaciones ideológicas pueden ser prestadas de modelos denominacionales (p.e. Constitución de Misión Mundial de la Iglesia Cristiana Reforma), agencias para-eclesiásticas (COMIBAM), autores independientes (Drucker) o formuladas por uno mismo.

LA HERMENÉUTICA

La hermenéutica es la manera que uno da interpretación a la Biblia. En la misiología, la hermenéutica es la fuente para la teología de misión, filosofía de las misiones y para toda su misiología. Podemos identificar algunas

En la interpretación de la Gran Comisión, autores asociados con COMIBAM identifican a *ethne* en Mateo 28:19 como grupo étnico. La Reina Valera y Nueva Versión Internacional lo traduce a *ethne* como nación. La diferencia es significativa para una estrategia misionera. Muchas denominaciones identifican su extensión misionera por el desarrollo de su misión en las naciones del mundo. Otras agencias hablan de alcanzar a grupos "no alcanzados" dentro las naciones y hasta entre naciones. El concepto de nación y grupos étnicos no son exclusivos, pero hablar de una nación y de un grupo étnico son dos agrupaciones diferentes.

Otra diferencia en interpretación bíblica que afecta a la estrategia misionera es cómo definir a los pobres. Mateo habla de los pobres en espíritu mientras que Lucas menciona a los pobres. La teología de liberación define la misión de Dios en términos de que Dios tiene "una opción preferencial para los pobres." La teología reformada tradicional se inclina hacia los pobres en espíritu (Bleyker) sin negar que la misión de Dios incluye a los pobres en el sentido social.

LA CONTEXTUALIZACIÓN DE LA TEOLOGÍA

La contextualización presta atención al mundo de la Biblia, del comunicador y el receptor (Nida). Siendo que las misiones están participando en muchas culturas diferentes, la misiología incluye el estudio de la aplicación del evangelio y la misión en las distintas culturas.

Las culturas pueden tener una influencia positiva y negativa. Lo positivo se ve en la transformación de la cultura por el evangelio y por medio de las estructuras de la sociedad. Los estudios de Donaldo McGavern y otros muestran como el crecimiento del evangelio corre por las estructuras sociales (unidades homogéneas). La influencia negativa de la cultura con el evangelio es visto con el sincretismo. El sincretismo es la combinación en un solo sistema de dos ideologías que son opuestas. Por ejemplo, en la teología de la prosperidad, el cristianismo es combinado con un concepto de inversiones capitalistas para producir un culto de éxito material.

Unos de los estudios clásicos sobre la contextualización del cristianismo en ALC es la obra de Juan MacKay, *El Otro Cristo Español.* MacKay muestra como el concepto de un cristo que nació en el siglo XV en el África del norte y España fue trasladado por los conquistadores a las Américas. Como buen misionero, MacKay no solamente identifica el sincretismo acerca de Cristo sino que aclara lo que las Escrituras dicen sobre Cristo.

III. METODOLOGÍA MISIOLÓGICA

¿Cómo se hace misiones? La metodología de la misiología incluye la administración de iglesias; administración de misiones; androgogía y pedagogía; antropología cultural; apologética; artes; comunicación; consejería trans-cultural; diaconía estadísticas, evangelización; idiomas; lingüística; introducción al ministerio trans-cultural; liderazgo misionero; y plantamiento de iglesias.

¿CÓMO SE HACEN MISIONES?

Los escritos de Rolando Allen, *La Iglesia Espontánea* (el papel del Espíritu Santo); Michael Green. *La evangelización en la iglesia primitiva* (el crecimiento espontánea y fundamental); Jonathan Lewis, *Misión Mundial* (el apoyo de Centro de Misiones)*;* y los materiales de www.comibam.org son lecturas básicas para como hacer misiones en ALC.

METODOLOGÍA MISIOLÓGICA

Las investigaciones de David Barrett muestran cientos de métodos que han sido utilizados en misiones.

ADMINISTRACIÓN DE IGLESIAS

No hay mejor estudio de administración de iglesias que estudiar como las iglesias se administran. Por supuesto, hay iglesias mejor administradas que otras. Hay que buscar los mejores ejemplos y estudiarlos.

ADMINISTRACIÓN DE MISIONES

Biografías sobre APEN, Compasión Internacional, Cruzada Estudiantil, JUCUM, Operación Movilización, Wycliffe, Visión Mundial muestran los principios y resultados como funcionan estas agencias que han tenido mucho éxito en misiones.

ANDROGOGÍA Y PEDAGOGÍA

Las denominaciones tradicionales, los colegios cristianos y ministerios para-eclesiásticos tienen materiales para la escuela dominical, el discipulado de nuevos creyentes y materiales para la preparación de líderes. Entre los mejores materiales se encuentran los de Howard Hendricks, *Enseñando para cambiar vidas*, que ha sido usado por iglesias y maestros para presentar una pedagogía sana al estudiante.

En las últimas décadas, la educación tradicional ha sido duramente criticada por ser un instrumento para la domesticación y dominación del pueblo. Los escritos de Pablo Freire, tomando una pedagogía liberacionista, son útiles para analizar el modelo tradicional de educación. La alternativa es expresada en la educación popular, que enfatiza la capacidad del adulto para determinar sus propias metas y su propia educación para alcanzar estas metas.

El movimiento de la teología de extensión (TDE), comenzado en Guatemala en los años sesenta, tiene mucha literatura al respeto. La TDE produjo muchos textos teológicos para sus programas. Estos textos no son muy accesibles a todas las personas ya que los programas son controlados por denominaciones y agencias para-eclesiásticas. Con la llegada de los programas de Internet y Web page, hay más accesibilidad a materiales didácticos que pueden ser usados para la educación.

El Seminario Internacional de Miami (MINTS) ha sido parte de un movimiento de la educación teológica continuada (ETC). Usando el canal del Internet, los estudiantes tienen acceso a cursos en la página electrónica (www.mints.edu) y pueden comunicarse directamente con los profesores (mints@ocpc.org). El programa usa lo mejor de los textos tradicionales (p.e. Berkhof, González, MacKay), escriben sus textos como la TDE y usa las visitas periódicas de profesores para animar a los grupos de estudios a desarrollarse.

ANTROPOLOGÍA CULTURAL

La Antropología Cultural es una ciencia muy relacionada con el movimiento misionero entre los grupos étnicos. Los mejores estudios fueron realizados por misioneros (.i.e. Nida). Grunlan y Mayers presentan a un texto básico para la Antropología Cultural que es recomendable para comenzar. También, Pablo Deiros (1992) presenta la historia del cristianismo en ALC desde una perspectiva antropológica. Por supuesto, hay estudios seculares (C.E. Deive) que apoyan al entendimiento cultural, pero los mejores estudios son realizados en relación con el movimiento misionero.

APOLOGÉTICA

Para que el estudiante tenga acceso a los títulos sobre la apologética, presentamos los siguientes libros que están en existencia.

William E. Amos Jr. *Cuando el SIDA llega.* El Paso: Casa Bautista, 1989.
Norman Anderson. *Las religiones del mundo.* El Paso: Editorial Mundo Hispano, 1993.
John Ankerberg. *Catolicismo Romano.* Miami: UNILIT.
John Ankerberg, serie de libros "Hechos acerca de: movimientos de fe, testigos de Jehová, la astrología, las enseñanzas falsas en la Iglesia, música rock, los mormones, el Islam, la nueva era, la logia masónica, ocultismo, Halloween, los espíritus guías, la creación y evolución. Miami: UNILIT.
John Ankerberg. *Creación frente a evolución: Lo que necesita.* Grand Rapids: Portavoz, 1999.
www.Barna.org.
Hendrikus Berkhof. *Cristo y los poderes.* Grand Rapids: TELL, 1977.

Luis Bernal. El adventismo del séptimo día; Armstrongismo. ¿Es la pura verdad?; Mormonismo: El la confusión de los últimos tiempos. Miami: Editorial Vida.
Federico Bertuzzi. *Latinos en el mundo islámico.* Miami: UNILIT, 1990.
Bill Bright. *Cómo puedes ayudar a cumplir la gran comisión.* Miami: UNILIT, 1995.
Bill Bright. *Cómo puedes presentar a Cristo a otros.* Miami: UNILIT, 1995.
Bill Bright. *Cómo puedes ser un testigo fructífero.* Miami: UNILIT, 1995.
Dardo Bruchez. *Un mensaje a la conciencia y el hermano Pablo.* Miami: Editorial Caribe, 1979.
F.F. Bruce. La defensa apostólica del evangelio. Buenos Aires: Ediciones Certeza.
James Carder. *Las ciencias preguntan. ¿Es cierta la evolución?* Barcelona: CLIE.
Confesiones de la Fe de la Iglesia. Barcelona: CLEI, 1999.
William Consiglio. *No más homosexual.* Bogotá: Centro de Literatura Cristiana.
Orlando Costas. *Compromiso y misión. Miami: Editorial Caribe, 1979.*
Pablo Deiros. *Diccionario Hispano-Americano de la misión.* Miami: UNILIT.
Edwin Díaz. *Testigos de Jehová o Satanás? Barcelona: CLIE.*
Antolín Diestre Gil. *Manual de controversia sobre la historia, doctrinas y errores de los testigos de Jehová.* Barcelona: CLIE.
Samuel Escobar. *Decadencia en la Religión.* Buenos Aires: Ediciones Certeza.
Samuel Escobar. *Tiempo de Misión: América Latina y la misión cristiana hoy*. Bogotá: Ediciones Calra, 1999.
Samuel Escobar. *Changing Tides: Latin America and World Missions Today.* Maryknoll: Orbis, 2002.
Guido Feliz. *Corrientes neo-teológicas.* Barcelona: CLIE.
Guido Feliz. *Perfil de Karl Marx.* Barcelona: CLIE.
Guido Feliz. *¿Que es lo mejor?*. Barcelona: CLIE.
Guido Feliz. *Ruta Luminosa*. Barcelona: CLIE.
Teófilo Gay. *Diccionario de controversia.* Barcelona: CLIE.
Norman Geisler y Ron Brooks. *Apologética.* Miami: UNILIT, 1998.
John Gerstner. *A Primer on Apologetics.* Orlando: Ligonier Ministries.
José Girón. *Los testigos de Jehová y sus doctrinas.* Barcelona: CLIE.
Duane Gish. *Creación y ciencia.* Barcelona: CLIE (hay en serie de 15 tomos)
Rick Godwin. *Exponiendo la hechicería en la Iglesia.* Buenos Aires: Editorial Peniel
Justo González. *Historia del pensamiento cristiano.* Miami: UNILIT.
Valentín B. González. *El desafió del Islam.* Barcelona: CLIE.
Enrique Gómez. *Cristianismo frente a las sectas.* Barcelona: CLIE.
Graciasoberana.com/teología_sistematica/evidencialismo
Michael Green. *Amanecer de la Nueva Era.* Barcelona: CLEI, 1994.
John Hagee. *Era del engaño.* Betania, 1997.
H. Hanegraaff. *Cristianismo en Crisis.* Miami: UNILIT, 1993.
David Hoff. *Defensa de la fe.* El Paso: Editorial Mundo Hispano, 1997
Dwight Honeycut. *Catolicismo Romano.* El Paso: Editorial Mundo Hispano, 1995.
www.iglesiareformada.com
Hugo Jeter. *Catolicismo Romano: Entendiendo a la iglesia católica actual*. Barcelona: CLIE.
Carlos Jiménez. *Crisis en la teología contemporánea.* Miami: UNILIT.
Patrick Jonson y Jason Mandruk. *Operación Mundo.* Bogotá: Centro de Literatura Cristiana.

Libros cristianos en existencia. Auburndale: Spanish Evangelical Publishers Association: 2000.
Kurt Koch. *Diccionario del diablo.* Barcelona: CLIE.
Kurt Koch. *Ocultismo y cura de almas*. Barcelona: CLIE
Peter Kreeft and Ronald Tacelli. *Handbook of Christian Apologetics.* Downers Grove: IVP Press, 1994.
Francisco Lacueva. *Catolicismo Romano.* Barcelona: CLIE.
Lane Lester, James Hefley. *Clonación humana.* Grand Rapids: Editorial Portavoz, 2000.
Wilburg Lingle. *Acercándose a los testigos de Jehová con amor.* Bogotá: Centros de Literatura Cristiana, 1998.
César Vidal Manzanares. *En las raíces de la nueva era.* Miami: Caribe, 1996.
C.R. March. *Comparte tu fe con los musulmanes.* Barcelona: CLIE.
Walter Martin. *Mormonismo, Nueva Era, Testigos de Jehová.* Nashville: Betania.
Josh Mc Dowell y Don Steward. *Razones. ¿Tiene sentido la fe?* Miami: Editorial Vida, 1984.
Josh Mc Dowell y Don Steward. *Respuestas a preguntas difíciles.* Miami: Editorial Vida, 1986.
Josh Mc Dowell y Don Steward. *Ocultismo. ¿Fraude o realidad?* Miami: Editorial Vida, 1988.
Josh Mc Dowell y Don Steward. *Estudios de las sectas.* Miami: Editorial Vida, 1989.
Josh Mc Dowell. *El cristianismo. ¿historia o farsa?* Miami: UNILIT, 1990.
Josh McDowell. *No dejes tu cerebro en la puerta.* Nashville: Editorial Betania, 1993.
Josh Mc Dowell. *En defensa del cristianismo II.* Miami: UNILIT.
Josh Mc Dowell. *Pronta defensa.* Miami: UNILIT, 1995.
Josh McDowell y Bob Hostetler. *Asesinos de la verdad a batalla entre lo bueno y lo malo.* El Paso: Editorial Mundo Hispano, 1996.
Josh Mc Dowell. *Escapa del laberinto moral.* El Paso: Editorial Mundo Hispano, 1996.
Josh Mc Dowell. *Factor de la resurrección.* Barcelona: Editorial CLIE.
Josh Mc Dowell. *Mas que un carpintero.* Miami: UNILIT.
Josh Mc Dowell. *Escépticos que demandan veredicto*. Miami: UNILIT, 1995.
Josh Mc Dowell y John Gilchist. *El Islam a Debate.* Barcelona: Editorial CLIE, 1995.
Josh McDowell. *Jesús: una defensa de la deidad de Cristo.* Barcelona: Editorial CLIE.
Josh McDowell. *Evidencia que demanda un veredicto*. La Habana, Cuba, 1999.
Josh McDowell. *¿Es Bueno o Es Malo?* El Paso, Tx: Editorial Mundo Hispano, 1999
Josh McDowell. *Evidencia que demanda un veredicto.* La Habana, Cuba, 1999.
Josh McDowell. *¿Es bueno o es malo?* El Paso: Editorial Mundo Hispano, 1999.
Francisco Meléndez. *Defensa de la fe cristiana ante la actual amenaza de la nueva era.* San José: IINDEF, 1994.
Noemí Mottesi. *Aborto: Cartas a Una Amiga.* Miami: UNILIT.
Noemí Mottesi. *Aborto: Cartas a Un Amigo.* Miami: UNILIT.
Eugene Nida. *Understanding Latin Americans.* Pasadena: William Carey, 1983.
Eugene Nida. *Message and Mission.* Pasadena, William Carey.
H. Richard Niebuhr. *Christ and Culture.* New York: Harper and Row, 1951.
James Orr. *Concepción Cristiana de Dios y el Mundo.* Barcelona: CLIE.
Rene Padilla. *Los derechos humanos y el reino de Dios.* Lima: Ediciones Puma, 1994.
René Padilla (ed.) *Misión Integral.* Grand Rapids: Nueva Creación, 1986
Luis Palau. *¿Eres cristiano, si ó no?* Miami UNILIT, 1986.

Pedro Arana Quiroz. *Teología en camino.* Lima: Ediciones Presencia, 1987.
Bernard Ramm. *Diccionario de teología contemporánea.* El Paso: Casa Bautista, 1969
Marcos Ramos. *Nuevo diccionario de religiones, denominaciones y sectas.* Miami: Caribe
Larry Richards. *Ciencia y Biblia. ¿Se contradicen?* Barcelona: CLIE.
Daniel Sánchez, Adelina De Almansa. *¿Cómo Testificar a sus amigos católicos?* El Paso: Casa Bautista, 1998.
Francis A. Schaeffer. *The God Who is There.* Downers Grove: IVP, 1998.
Damuel Shaid, Marta Maria Solier. *Cómo testificar a sus amigos musulmanes.* El Paso: Casa Bautista, 1997.
www.Sobreestapiedra.com
R.C. Sproul. *El Aborto: Una Mirada Racional.* Miami: UNILIT, 1990.
R. C. Sproul. *La dignidad del hombre.* Miami: UNILIT, 1994.
R.C. Sproul. *Una imagen destrozada.* Miami: Logoi.
John Stott. *La fe cristiana frente a los contemporáneos.* Barcelona: Certeza.
www.Thirdmill.org
Juan Young. *Cristo de la historia.* Barcelona: CLIE.
J.K. van Baalen. *El caos de las sectas.* Grand Rapids: Libros Desafíos, 1967.
Samuel Vila. *A Dios por el átomo.* Barcelona: CLIE
Samuel Vila. *Enciclopedia ilustrada historia iglesia.* Barcelona: CLIE
Samuel Vila. *La nado o las estrellas.* Barcelona: CLIE
Samuel Vila. *Pruebas tangibles de existencia de Dios*. Barcelona: CLIE
Samuel Vila. *Se renueva la iglesia católico romana?* Barcelona: CLIE
Samuel Vila. *La religión al alcance del pueblo*. Barcelona: CLIE
Samuel Vila. *Enciclopedia de dificultades bíblicas.* Barcelona: CLIE
Samuel Vila. *Manual de teología apologética.* Barcelona: CLIE
Samuel Vila. *Es razonable la fe cristiana?* Barcelona: CLIE
Samuel Vila. *Evidencias de fe para jóvenes estudiantes.* Barcelona: CLIE
Samuel Vila. *Fe y razón*. Barcelona: CLIE.
Norman Warren. *¿Cuál es la verdad?* Miami: UNILIT, 1986.
.

IV. PREPARACIÓN MISIOLÓGICA

La preparación misiológica incluye una introducción y una orientación al mundo de misiones; un entrenamiento para los que apoyan y participan en misiones; unos estudios en las lenguas, las culturas y la administración de misiones.

PREPARACIÓN PARA MISIONES

El llamado misionero. ¿Cómo puede la persona descubrir si tiene un llamado para misiones mundiales? Primero, la gran comisión es clara, hay que ir a las naciones y a todas las personas para presentar y enseñar el evangelio. Pues, si la oportunidad se presenta para ir a otros pueblos para hacer misiones, hay que responder por fe. La otra consideración es preguntarse, ¿por qué no estoy sirviendo a Dios entre las naciones? La pregunta no es: ¿por qué ir? sino "¿por qué no ir?"

Los líderes de las iglesias locales deben orientar a los miembros sobre sus responsabilidades en la misión mundial. Hay que predicar, enseñar, orientar, motivar y facilitar la participación de los miembros en la misión mundial.

Los cristianos y las iglesias locales ya están involucrados en misiones mundiales por interceder en oración, por apoyar con finanzas y por enviar misioneros. Hay gran necesidad de orientar y guiar a las congregaciones en esta tarea. Una de las necesidades más urgentes en la misión mundial al nivel internacional es motivar a las iglesias locales para enviar y apoyar misioneros. EL OBSTÁCULO NUMERO UNO MENCIONADOS POR PERSONAS INTERESADAS EN PARTICIPAR EN MISIONES MUNDIALES ES QUE LA IGLESIA LOCAL NO APOYA EN LO FINANCIERO. PUES, LA NECESIDAD NUMBERO UNO ES EVALUAR A LA IGLESIA PARA VER SI LA MISIÓN DE DIOS ES SU PROPÓSITO PRINCIPAL.

Orientación. Muchos cristianos no tienen contactos con misioneros y proyectos misioneros. Hay que orientarlos. Una manera muy efectiva para introducir a los cristianos al mundo de misiones es organizar viajes misioneros para visitar un campo misionero. Realmente, no hay mejor substituto que vivir la experiencia misionera.

Recuerdo cuando mi esposa y yo fuimos a México por 3 veranos seguidos, para ver si íbamos a servir a Dios a tiempo completo en misiones mundiales. Durante los primeros dos veranos fuimos con Reformed Bible College, Summer Training Session, a México. Además de ser un estudiante, fui el chofer del autobús. Viajamos más de 10,000 millas, saliendo de Grand Rapids, Michigan, viajando al Distrito Federal de México, a San Cristóbal de Las Casas, de vuelta a Palenque, hasta Mérida, y volver a Grand Rapids por medio del DF México. A pesar de los estudios intelectuales de lenguas, estrategia de misiones, antropología cultural y otros temas importantes, lo que aprendí siendo un chofer era que hay que tener un carácter como un mulo. Hay que cargar muchas cosas y mantenerse de pie. Gracias a Dios no hubo accidentes y nadie murió de un ataque al corazón, pero las condiciones en el camino eran óptimas para eso. Así es la vida de los misioneros mulos.

Levantar fondos para el ministerio. Normalmente, la primera etapa para prepararse para ministrar en misiones es levantar el sustento financiero para vivir y para ministrar. Este paso requiere una convicción profunda y un compromiso firme. Hay que recordar que ninguna persona es pagada para ministrar sino para vivir sin tener otras responsabilidades que impiden que uno ministre. Aun así, estamos pidiendo, no por nosotros mismos, sino para ministrar.

Uno de los desafíos más grandes que tiene ALC es enviar misioneros a otros países que necesitan misioneros. ALC es parte del continente que esta recibiendo misioneros. Eso está bien, pero hay que enviar misioneros también. El envío significa que las iglesias locales deben apoyar la obra misionera. El siglo XXI estará marcado por iglesias evangélicas que envían sus propios misioneros. Ya Brasil es el líder en este movimiento.

Investigaciones. Finalmente, hay que preparar el terreno del campo misionero. Es necesario hacer estudios históricos, demográficos, culturales y religiosos para conocer a la gente a quien se va a ministrar.

PARTICIPANTES EN MISIÓN

Los participantes en misiones transculturales son: Dios, el comunicador y el receptor. Dios se comunica por medio de la Biblia. El comunicador es el misionero. El receptor es la persona que recibe el evangelio en su contexto.

Contenido y contexto bíblico. Dios nos dio el evangelio en el contexto de las antiguas culturas y dejó un mensaje específico en cuanto a la salvación por fe en Cristo Jesús. Los comunicadores y los receptores del evangelio deben estar claros en cuanto al contenido bíblico y el contexto bíblico. En cuanto a la interpretación de la Biblia hoy día Martín Lutero dijo: "El texto sin el contexto es un pretexto."

El papel de la oración en misión es muy importante ya que Dios es el autor y movilizador de misiones mundiales. Sin la oración intercesora no hay dirección y poder espiritual para realizar la misión.

El Comunicador. El misionero es el comunicador. El debe entender el contexto y contenido de la Biblia, además de entender su propio contexto y el contexto del receptor para comunicar bien el evangelio.

El Receptor. El receptor es la persona que recibe el mensaje de salvación. Hay que entender como el receptor está recibiendo el mensaje en su contexto.

Véase *Misión Mundial*, vol. 2, para una explicación del proceso de comunicación en misión.

ENTRENAMIENTO MISIOLÓGICO

Hay instituciones denominacionales, interdenominacionales y para-eclesiásticas que ofrecen programas de entrenamiento en misiones.

Las iglesias protestantes históricas, tales como las anglicanas, bautistas, luteranas, metodistas, nazarenas, presbiterianas y reformadas tienen sus seminarios y hasta universidades con cursos de misiones. Los institutos de la Asamblea de Dios, Iglesia de Dios, y las iglesias Evangélicas y Pentecostales preparan misioneros en sus institutos bíblicos. Las iglesias evangélicas, carismáticas, neo-pentecostales usan a las agencias para-eclesiásticas como COMIBAM, JUCUM, Juventud Para Cristo, Operación Movilización, para entrenamiento misionero. Por su puesto, todas las agencias misioneras para-eclesiásticas, entrenan a sus empleados y ministros en su área de especialización. Así es con APEN; Asoc. Billy Graham; Compasión, Cruzada Estudiantil; Instituto Haggai; Sociedad Bíblica Unida, Visión Mundial, Wycliffe, y otros ministerios de misiones.

Cuando las denominaciones entrenan a sus misioneros, normalmente tienen un programa para prepararlos antes de enviarlos. Las agencias para-eclesiásticas también entrenan pero cuando envían los misioneros, deben contactar a las iglesias para sustentamiento. Para resolver eso las agencias para-eclesiásticas deben trabajar directamente con iglesias y denominaciones locales. Sería mejor para ambas instituciones y para los misioneros también.

IDIOMAS

En ALC, el instituto más conocido para el entrenamiento de misioneros en la lengua española es el Instituto de Lenguas en San José, Costa Rica. Otro, es de la Río Grande Bible College. Por supuesto, en cada nación hay escuelas de lenguas seculares y tutores para los misioneros. Para los misioneros que salen de ALC hay que buscar escuelas de lenguas cerca o en el país donde van a ministrar. Si estamos hablando de la Ventana 10-40, hay que aprender las lenguas árabes u otras lenguas del medio oriente y del oriente.

MINISTERIOS MISIOLÓGICOS

Los ministerios en misiones están relacionados a todas las relaciones en la vida. Hay listas más extensivas (véase David Barrett, *World Christian Encyclopedia*)

MINISTERIOS ACERCA DE NUESTRA RELACIÓN CON DIOS
Evangelismo masivo
Evangelismo en comunidad
Evangelismo personal
Cultos públicos
Cultos dentro de la iglesia
Cultos en hogares
Oración congregacional
Oración de intercesión
Oración privada
Música pública
Música en iglesia
Música personal
Predicación pública
Predicación en iglesia
Testimonio personal
Traducción y transmisión de la Biblia al público.
Interpretación y enseñanza de la Biblia en la Iglesia
Estudio devocional
Pastoral comunal
Pastoral de la iglesia
Pastoral personal
Servir a Dios en sociedad
Servir a Dios en la iglesia
Servir a Dios en privado
MINISTERIOS ACERCA DE NUESTRA RELIGIÓN SOCIAL
Diáconos en la iglesia
Inst. sociales
Derechos humanos
Consejería familiar
Programas para familias
Prevención
Curación
Cirugía
Rehabilitación
Trabajo
Equipos de construcción
Traducir Biblia y literatura.
Distribución de Biblia y literatura
Capellanes.
Iglesias transculturales
Abogacía
Programas para refugiados

Hogares para ancianos
MINISTERIOS ACERCA INDIVIDUO
Evangelizar y practicar el evangelio
Contra cultura
Integridad y disciplina
Educación cristiana
Programas para adictos
Comunidades de amor
Agencias de ministerios y misiones
MINISTERIOS ACERCA DE NUESTRO AMBIENTE
Ayuda para agricultores
El arte, drama y deporte como cristianos; Abogacía política

COMPRENSIÓN DE VALORES Y COSTUMBRES CULTURALES

Enculturación. Hay misioneros mulos que cargan muchas cosas de su cultura y dejan poco espacio para el evangelio. La debilidad más grande del misionero está relacionada en el proceso de enculturación. ¿Es necesario para los misioneros venir al campo misionero con un contenedor de bienes comprados en el extranjero incluyendo a todos sus muebles de madera buena, sofás blancos, camas nuevas, lavadora, secadora, congelador, refrigerador, aire condicionado, horno microondas, televisor, computadoras, DVD a un país donde se lava la ropa a mano, la secan en el sol, y hay poca electricidad? No es mejor traer sus monedas al país y comprar poco a poco sus muebles y lo necesario para sus necesidades materiales? ¿Estamos transportando nuestra cultura de EE.UU. al campo misionero o vamos a aprender a vivir como las demás personas que viven en el contexto donde vamos a ministrar? ¿Somos mulos para una cultura ajena o mulos para el evangelio? (Véase a: Stephen A. Gunlan y Marvin K. Mayers, *Antropología cultural*. Miami: Editorial Vida, 1997).

V. HISTORIA DE MISIONES

Los libros básicos para la historia de las misiones en ALC son:

Bartolomé de las Casas. *Historia de las Indias* (1985). Vol. 11. Hollywood: Ediciones del Continente, 1985. Es un tesoro de información sobre la historia de la iglesia católica en el Caribe durante el siglo XVI.
Justo Gonzáles. *Historia del cristianismo.* Vol. 1, 2. Miami: UNILIT. 1996. Es la historia más reconocida por los evangélicos.
La obra de K.S Latourette y Wilison Walter es muy buena, aunque no tiene mucha información sobre el Caribe y América Latina.
Enrique Dussel, *Una historia de la iglesia en América Latina.* Bogota: Universidad Santo Tomás, 1984. Una perspectiva católica con un enfoque de la teología de la liberación.
David Barrett. *World Christian Encyclopedia.* New York: Oxford University Press, 1982. Las ediciones de 1982 y 2000 son las más completas sobre las iglesias que existen.
H.J. Prien, *Die Geschichte des Christentums in Latein-Amerika.* Gottingen: VanderHoeck and Ruprecht, 1978. Para los que leen alemán, es una valiosa fuente de información.
Hay excelentes biografías de los héroes de fe en ALC.

VI. ESTRATEGIAS MISIOLÓGICAS

Para las estrategias fisiológicas se preguntan: ¿Cuándo se hacen misiones? ¿Qué es la misiología contemporánea? ¿A dónde va la misiología? y ¿Cuáles son las metas misiológicas. Es necesario estudiar los datos demográficos y estadísticas; y el iglecrecimiento. Véase *Misión Mundial,* vol. 1,2,3 para la mejor orientación.

VII. CONCLUSIÓN

La cantidad y calidad de materiales para misiones está aumentando. Y si no hay, hay que preparar los materiales necesarios para el cumplimiento de la misiones mundiales.

PREGUNTAS PARA EL LECCIÓN 8

1. Si alguien siente el deseo de conocer más sobre la misión mundial, ¿qué recomendaría?

2. Si alguien pregunta sobre si hay un texto para conocer a los reformados evangélicos, ¿cuál texto recomendaría?

3. Si alguien le pregunta sobre algunos materiales para leer sobre los Testigos de Jehová, ¿cuáles textos recomendaría?

4. Si alguien tiene interés en conocer más sobre las estrategias misioneras, ¿hay un libro que puede recomendar?

5. Si alguien desea conocer a culturas diferentes, ¿cuál libro recomendaría?

BIBLIOGRAFÍA

* libros citado en el capitulo 8 no repetido.

A.H. Algra. *Dispeerert Niet.* Vol. 5. Franeker: T. Wevers, 1972.

Gonzalo Báez-Camargo. "Evangelical Faith and Latin American Culture," *The Ecumenical Era in Church and Society* (Edward Jurij, ed.). 1959, p. 34.

G. Báez-Camargo. "The Earliest Protestant Missionary Venture in Latin America." *Church History XXI,* 1952, p. 135.

G. Báez-Camargo. *Protestantes Enjuiciados por la Inquisición en Ibero América*. México. Cupa. 1960.

David Barrett. *World Christian Encyclopedia.* New York: Oxford University Press, 1982.

Jean Bastian. *Breve historia del protestantismo en América Latina.* México: CUPA, 1986.

Johannes Bavinck. *An Introduction to the Science of Missions*. Grand Rapids: W.B. Eerdmans, 1960.

Joel Beeke, Sinclair B. Ferguson. *Reformed Confessions Harmonized.* Grand Rapids: Baker Book House, 1999.

www.benny.htm;

Rodolfo Blank. *Teología y Misión en América Latina*. St. Louis: CPH, 1996.

José Miguez Bonino. *Doing Theology in a Revolutionary Situation.* Grand Rapids: W.B. Eerdmans,1980.

David Bosch. *Witness to the World. The Christian Mission in Theological Perspective*. Atlanta: John Knox Press, 1980.

David Bosch. *Misión en Transformación*. Grand Rapids: Libros Desafío.

Arnoldo Canclini. *Diego Thomson.* Buenos Aires: Asociación Sociedad Bíblica Argentina, 1986.

www.CLAI.org

www.comibam.org

Confesiones de fe de la Iglesia. Barcelona: CLIE, 1990.

Confession de fe de Westminster. Coyoacán, México: El Faro, 1995.

Pedro de Córdoba, *Doctrina Cristiana y Cartas.* Santo Domingo: Ediciones de la Fundación Corripio, 1988

Orlando Costas, *Theology of the Crossroads in Contemporary Latin America*. Amsterdam: Editions Rodopi, l976.

Orlando Costas. *Christ Outside the Gate.* Maryknoll, New York: Orbis Books, 1982.

Gerald. M. Costello. *Mission to Latin America*. Maryknoll, New York: Orbis Books, 1979.

Bartolomé de las Casas. *Historia de las Indias*. Vol. 11. Hollywood: Ediciones de Continente, 1985.

S.G. De Graaf. *El pueblo de la promesa.* Vol. 1-4. Grand Rapids: Libros Desafío.

Carlos Esteban Deive, *La Esclavitud del Negro en Santo Domingo*. Santo Domingo: Editora Taller, 1980.

Carlos Esteban Deive. *Heterodoxia e Inquisición en Santo Domingo-1492-1822.* Santo Domingo: Museo del hombre, 1983.

DOCUMENTOS DEL CONCILIO VATICANO II. Constitución Dogmática Lumen Gentium...www.archimadrid.com/princi/princip/otros/docum/magigle/vaticano/vati.

F. Du Base, ed. *Classics of Christian Mission* .1979.

Enrique Dussel, *A History of the Church in Latin America*. Grand Rapids: W.B. Eerdmans, 1981.

Titus G. Funk. "Jesuitas y menonitas: dos modelos asincrónicos de obra misionera integral en el Paraguay," *Boletín Teológico* (41). pp. 31f.

José Giron. *Los Testigos de Jehová y sus doctrinas*. Barcelona: CLIE.

Justo Gonzáles. *Historia del cristianismo.* Vol. 1, 2. Miami: UNILIT, 1996.

www. gospelcom.net/lcwe/Spanish

Michael Green. *La evangelización en la iglesia primitiva.* Grand Rapids: Libros Desafío.

Richard Greenleaf. "The Mexican Inquisition and the Enlightenment." *New Mexico Historical Review XLI*, 3, 1966.

Stephen A. Gunlan y Marvin K. Mayers, *Antropología cultural*. Miami: Editorial Vida, 1998.

Cornelius (Neal) Hegeman. *Church Ministry Among Marginal Peoples.* Philadelphia: Westminster Theological Seminary, 1985.

Cornelius Hegeman. *Mission to the People and Church Maintenance: The Origin and Development of Presbyterian and Reformed Churches and Missions in the Caribbean and Latin America (1528-1916)*. Bogotá: Buena Semilla, 2002.

Cornelius Hegeman. *Apologética.* Miami: MINTS, 2003.

Jan Jongeneel, *Missiologie*, Boekencentrum:'s-Gravenhage,1986.

Jan Jongeneel (trans. John Bolt) "The First Comprehensive Protestant Theology of Missions, " *Calvin Theological Journal*. Vol. 26.1.Abril 1991.

K.S Latourette. *The Great Century: The Americas, Australia and Africa* Vol. 5. Grand Rapids: Zondervans, 1978.

Alfonso Lockward, *Algunas Cruces Altas*. Miami: UNILIT, 1992.

Luis Lugo, "Christianity and the Spanish Conquest of the Americas." Manuscrito. 1991.

Louis Luzbetak. *The Church and Cultures.* Pasadena: WCL, 1981.

Gresham Machen. *Visión cristiana del hombre.* Grand Rapids: Libros Desafío.

Juan MacKay, *El Otro Cristo Español.* Lima: Colegio San Andrés, 1991.

Jorge Maldonado. *Crisis, pérdidas y consolación en la familia*. Grand Rapids: Libros Desafío.

Salvador de Madariaga, *Vida del Muy Magnífico Señor Don Cristóbal Colón.* Madrid: Espasa Calpe, 1984.

Josh McDowell, *Evidencia que exige un Veredicto.* Miami: Editorial Vida, 1982.

Alfred Metraux. *Voodoo in Haiti.* New York: Oxford University Press, 1958.

Richard Niebuhr, *Christ and Culture.* New York: Harper Torch Books, 1956.

Stephen Neill. *A History of Christian Missions.* Toronto: Pelican, 1975.

C. René Padilla. *Misión Integral*. Grand Rapids: Nueva Creación, 1986.

C. René Padilla, compilador. *Bases bíblicas de la misión. Perspectivas latinoamericanas.* Grand Rapids: Libros Desafío.

Ramón Pané, *Relación Acerca de las Antiquedes de los Indios.* Santo Domingo: Biblioteca de Clásicos Dominicanos, 1988.

Arturo Pink. *Los atributos de Dios*. Grand Rapids: Libros Desafío.
John Piper. *Let the Nations be Glad*! Grand Rapids: Baker, 2003.
Cornelius Plantinga, Jr. *El pecado: sinopsis teológica y psicosocial.* Grand Rapids: Libros Desafío.
William Madsen. *Christo-Paganism: A Study of Mexican Religious Syncretism.* New Orleans: Middle American Research Institute: Publications 19, 1957.
Daniel Monti, *Presencia del protestantismo en el Río de la Plata durante el siglo XIX* (1969), p. 28.
Frank Moya Pons. "Moya pregunta porqué celebran matanza los indios," *Última Hora.* Marzo 30 de 1992, p.4.
www.rapidnet.com
K.H. Rengstrof, "Apostello," *Theological Dictionary of the New Testament*. Vol. I. l969.
Eugene Richardson, *Hijo de Paz*. Miami: Editorial Vida, 1976.
Francisco Álvarez Seisdedos (trans). *Libro de las Profecías de Cristóbal Colón.* 1984.
George Eaton Simpson. *Black Religions in the New World*. New York: Columbia University Press, 1978.
Jan M. van der Linde. *Surinaamse Suikerheren en hun Kerk*. Wageningen: H. Veenman, 1966.
Johannes Verkuyl. *Contemporary Missiology. An Introduction.* Grand Rapids: W.B. Eerdmans, 1978.
George Vicedom, *The Mission of God: An Introduction to the Science of Mission* (St. Louis: Concordia Publishing House, 1965).
Rick Warren. *La vida con propósito*. Miami: UNILIT, 2002.
Steven Hawthorne and Ralph Winter. *Perspectives on the World Christian Movement. A Reader.* Pasadena: William Carey Library, 1981.

EXAMEN. UNA INTRODUCCIÓN A LA MISIOLOGÍA

Su nombre______________Facilitador___________Lugar _________Fecha____

1. ¿Cuál es la diferencia entre la misiología como una *logía* entre otras *logías* y la misiología como una *logía* en sí misma?

2. ¿Cuáles son los tres aspectos de la misión de Dios según Gisbertus Voetius?

3. ¿Qué es la cultura?

4. ¿Qué es el mandato cultural?

5. ¿Cuál es la diferencia entre la "cuidad de Dios" y "la cuidad del hombre?"

6. ¿Cuáles son las relaciones básicas en la vida humana? ¿Qué importancia tienen estas relaciones en una misión integral?

7. Asociación de nombres con movimientos

_____Nicolas Von Zinzendorph	A. Reformados
_____Juan Calvino	B. Moravos
_____ Menno Simon	C. Misiones Bautistas
_____ Guillermo Carey	D. Menonitas

8. ¿En qué manera era diferente la misión de las sociedades misioneras protestantes de Europa a las agencias misioneras de Europa?

9. ¿Qué diferencia había entre las iglesias protestantes fundadas en Europa y las iglesias evangélicas iniciadas en América del Norte?

10. ¿Hay indicaciones de que había cristianos auténticos en la iglesia católica romana en ALC durante el siglo XVI?

11. ¿Qué papel tenían los misioneros católicos en cuanto a los derechos humanos de los indio-americanos y los afro-americanos?

12. ¿Explique el intento del obispo Juan Zumárraga de evangelizar a los indios en México?

13. ¿En qué sentido justifica la Inquisición la formación de iglesias protestantes en ALC?

14. ¿Qué importancia tiene la conquista de las Américas en la formación del protestantismo religioso en Europa?

15. ¿Qué naciones apoyaban a las protestantes y cuáles apoyaban a los católico romanos?
16. ¿Dónde y cuándo fue establecida la primera congregación protestantes en ALC?
17. ¿Qué influencia ha tenido la asociación de las iglesias reformadas holandesas con el tráfico de esclavos de la Compañía India Occidental?

18.. ¿Qué pasó con los pastores reformados que no estuvieron de acuerdo con la política de la Compañía India Occidental?

19. ¿Qué importancia tienen las estadísticas que muestran que entre 1557-1916 los reformados enviaron 258 pastores y 11 misioneros a ALC?

20. ¿Qué importancia tiene la llegada de la *Scottish Mission Society* a Jamaica en 1800?

21. ¿Qué importancia tuvo la Guerra Hispano Americana (1898) para la obra misionera presbiteriana en ALC?

22. ¿Qué importancia tienen las estadísticas que indican que los presbiterianos enviaron 163 misioneros ordenados, 159 misioneros laicos y 61 pastores a ALC de 1609-1916?

23. ¿Qué importancia tienen las estadísticas que indican que entre 1609-1916 había 111 pastores presbiterianos nacionales, 340 obreros nacionales y más de 40 misioneros nacionales?

24. Dé un ejemplo propio sobre cómo culpamos a Dios para excusarnos de evangelizar. ¿Cuál es su respuesta a esta excusa?

25. Dé un ejemplo propio de cómo responsabilizamos a otros sobre algo que es nuestra responsabilidad en cuanto a la evangelización. ¿Cuál es su respuesta a esta excusa?

26 Dé un ejemplo de cómo es percibido que no es aceptable para los cristianos evangelizar a otros. ¿Cuál es su respuesta a esta excusa?

27. Piense en una excusa teológica que usted mismo ha usado para no evangelizar. ¿Cuál debe ser nuestra actitud bíblica?

28. Dé un ejemplo acerca de cómo usted ha sido racista en su pensamiento y acción en cuanto a evangelizar a personas de otras razas. ¿Cómo fue resuelta esta contradicción?

29. Si alguien le pregunta sobre algunos materiales para leer sobre los Testigos de Jehová, ¿cuáles textos recomendaría?

30. Si alguien tiene interés en conocer más sobre las estrategias misioneras, ¿hay un libro que puede recomendar?

MANUAL DEL MAESTRO

Record de control para la clase

Nombre del estudiante	Asistencia (15%)	Tareas (30%)	Proyecto (25%)	Examen Final (30%)	Nota Final (100%)

Actividades para la orientación para la clase (6 horas)

1. Revisión de cada lección (30 minutos para cada lección) [hasta 4 horas]
2. Formación de grupos para trabajar en el proyecto nuevo.
   a. El proyecto especial es hacer un estudio sobre la misión de la iglesia local, sobre las necesidades, los ministerios y las misiones para la iglesia local.
   b. La clase se divide en grupos de 4 para organizar sus temas. El facilitador asigna a un coordinador para cada grupo. El coordinador de grupo ayuda a los miembros del grupo escoger su tema particular. También, a recibirá al último borrador en un disquete y entregará todos los borradores de su grupo en un disquete o archivo al facilitador.
   c. Cada grupo tiene un tema principal, por ejemplo: evangelismo, educación cristiana, relaciones humanas, administración, diaconía, vida espiritual u otros. Los sub-temas son dados a los miembros de los grupos de 4. Por ejemplo, para evangelización los sub-temas puedan ser: evangelismo personal, evangelización masiva, planeamiento de iglesias, evangelización internacional.
   d. La primera borrador de cada estudiante presentado en los grupos en la segunda clase. El último borrador es integrado en la última clase [30 minutos]
   e. El borrador del estudiante es dado al facilitar por un archivo del Internet o en un disquete. El coordinador entregará los borradores del grupo al facilitador quien junta a todos los borradores para enviarlos al profesor.
3. Revisión para el examen final (30 minutos)
4. Asignación de las lecturas y las exposiciones de estas lecturas (30 minutos)
   a. El profesor determinará cual será las lecturas extras.
   b. El estudiante a nivel de la Licenciatura debe leer 300 páginas y escribir un reporte de 3 páginas sobre la lectura.

c. El estudiante a nivel de la Maestría debe leer 500 páginas y escribir un reporte de 5 páginas sobre la lectura. También, el estudiante al nivel de la Maestría será facilitador para la clase o un grupo de los estudiantes en la clase.
d. Cada estudiante presentará una exposición en clase de 5 minutos sobre una parte de la lectura asignada por el profesor / facilitador.

5. Organización de las 4 clases después de la orientación (30 minutos)
   a. Hay que explicar que los estudiantes contestan las preguntas en su cuaderno personal y llegan preparado a la clase.
   b. En las clases se revisan las preguntas y las respuestas de las 8 lecciones.
   c. En las clases hay exposiciones orales de las lecturas extras.
   d. En las clases hay exposiciones sobre el proyecto especial

Clases después de la orientación. Tres clases de dos horas y una clase de 3 horas

Clase #1.

a. Revisión de las preguntas y las respuestas de las lecciones 1 y 2 (45 minutos)
   1. el estudiante recibirá 4 puntos por llegar a clase con las preguntas contestadas
b. Exposiciones del 25% de la clase sobre una porción de sus lecturas, asignados durante la orientación (60 minutos)
   1. el estudiante recibirá 4 puntos por presentar su exposición
c. Reunión de los grupos para revisar como van sus escritos sobre los ministerios y la misión de la iglesia local
d. Avise a los estudiantes que hay que preparar las respuestas para lecciones 3 y 4 para la segunda clase. También, hace recordar a los que van hacer exposiciones para la clase 2.

Clase #2

a. Revisión de las preguntas y las respuestas de las lecciones 3 y 4.
   1. el estudiante recibirá 4 puntos por llegar a clase con las preguntas contestadas.
b. Exposiciones de otro 25% de la clase sobre una porción de sus lecturas, asignados por el facilitador.
   1. el estudiante recibirá 4 puntos por presentar su exposición.
c. Reunión de los grupos para revisar como van sus escritos sobre los ministerios y la misión de la iglesia local.
d. Avise a los estudiantes que hay que preparar las respuestas para las lecciones 5 y 6 para la tercera clase. También, hace recordar a los que van hacer exposiciones para la clase 3.. Asigne a los estudiantes que en la clase 3 van a presentar un resumen sobre sus escritos sobre el ministerio y la misión de la iglesia local (proyecto especial)

Clase #3.

a. Revisión de las preguntas y las respuestas de las lecciones 5 y 6.
   1. el estudiante recibirá 4 puntos por llegar a clase con las preguntas contestadas.
b. Exposición de otro 25% de la clase sobre una porción de sus lecturas.
   1. el estudiante recibirá 4 puntos por presentar su exposición.

c. Exposición de los estudiantes asignados sobre su proyecto especial
d. Prepare a los estudiantes para el examen final que ellos van a tomar en la clase 4.
e. Avise a los estudiantes que van a presentar su exposición y sobre el proyecto especial.

Clase #4.

a. Revisión de las preguntas y las respuestas de las lecciones 7 y 8.
    1. el estudiante recibirá 4 puntos por llegar a clase con las preguntas contestadas.
b. Exposición de otro 25% de la clase sobre una porción de sus lecturas.
    1. el estudiante recibirá 4 puntos por presentar su exposición.
c. Exposición de los estudiantes asignados sobre su proyecto especial
d. Tomar el examen final
e. Entregar al proyecto especial en un disquete.
f. Cumplir las dos evaluaciones sobre la clase.

NOTA SOBRE EL AUTOR

Dr. Cornelius (Neal) Hegeman. Licenciatura en Artes, Wilfrid Laurier University, Waterloo, Ontario, Canada (l975); Licenciatura en Educación Religiosa, Reformed Bible College, Grand Rapids, Michigan (l978); Maestría en Divinidad, Calvin Theological Seminary, Grand Rapids (l980); Doctorado en Ministerio, Westminster Theological Seminary, Philadelphia (l985); Doctor en Teología (honoris causa), Universidad Nacional Evangélica Santo Domingo, República Dominicana (l996); Ph.D. en Pensamiento Cristiano, American University of Biblical Studies, Atlanta, Georgia (2002), Doctorado en Ministerio, Seminario Internacional de MINTS y Ph. D en Estudios Teológicos (2016) del mismo seminario. Es autor de más de 50 cursos y libros (mintsespanol.com, www.mints.edu).

Cornelio y su esposa Sandra han sido misioneros con Misión Mundial y la Iglesia Cristiana Reformada en la República Dominicana (1980-1993); pastor de la Iglesia Unida Reformada en London, Ontario, Canadá (l993-l995); director de Ligonier Ministries Inc. en Canadá (l995-l998); Decano Académico de la Facultad Latinoamericana Educación Teológica (l998-l999) y Decano Académico de MINTS (2001-2015), Coordinador del programa hispano con el Seminario Internacional de Miami (MINTS). Cornelio es un misionero enviado por la Iglesia Reformada Unida de Cape Coral, Florida.

Él está casado con Sandra y tienen tres hijos: Jonathan (l982), Katrina (l983) y Melinda (l987). Viven en Anniston, Alabama desde 2016.